

**Bischofssynode  
X. Ordentliche Vollversammlung**

**Der Bischof als Diener des  
Evangeliums Jesu Christi für  
die Hoffnung der Welt**

**Instrumentum laboris**

**2001**

**Herausgeber:  
Sekretariat der Deutschen Bischofskonferenz  
Kaiserstraße 163, 53113 Bonn**

# Inhalt

<b>Einleitung</b> .....	7
Beim Anbrechen des neuen Jahrtausends .....	7
In den Fußstapfen der vorhergehenden Synodenversammlungen ..	8
Kontinuität und Neuheit .....	11
Neue Verkündigung des Evangeliums der Hoffnung .....	14
<b>1. Kapitel</b>	
<b>Dienst der Hoffnung</b>	
<b>Mit dem Herzen des guten Hirten die Welt sehen</b> .....	16
Im Zeichen der göttlichen Hoffnung .....	17
Zwischen Vergangenheit und Zukunft .....	19
Die Welt mit ihren Licht- und Schattenseiten .....	20
Zwischen einer Rückkehr zum Heiligen und der Gleichgültigkeit	22
Neue ethische Probleme am Horizont .....	23
Neue kirchliche Situationen .....	24
Zeichen der Lebenskraft und Hoffnung .....	25
Ein neuer Humanismus .....	26
Die Früchte des Jubiläums .....	26
Unter der Führung des Heiligen Geistes .....	27
Auf dem Weg der Einheit einander näher kommen .....	28
Ein starkes Verlangen nach Spiritualität .....	28
Die Bischöfe als Zeugen der Hoffnung .....	29
Wie die Jungfrau Maria den Erwartungen und Verheißungen Gottes treu .....	30
<b>2. Kapitel</b>	
<b>Geheimnis, Dienst und geistlicher Weg des Bischofs</b>	
Die Ikone Christi des guten Hirten.....	32
<b>I. Geheimnis und Gnade des Episkopats</b> .....	33
Die Gnade der Bischofsweihe .....	33
In Gemeinschaft mit der Dreifaltigkeit .....	34
Vom Vater durch Christus im Heiligen Geist .....	35
Die kirchliche Ikone des Bischofs .....	36
Der Geist der Heiligkeit.....	38

<b>II. Die Heiligung im eigenen Dienstamt</b> .....	39
Das geistliche Leben des Bischofs .....	39
Eine authentische Hirtenliebe .....	40
Der Verkündigungsdienst .....	41
Beter und Lehrer des Gebets .....	42
Von der Gnade der Sakramente genährt .....	43
Als Hoherpriester unter seinem Volk.....	45
Eine Spiritualität der <i>Communio</i> .....	46
Förderer einer pastoralen Spiritualität .....	47
In Gemeinschaft mit der heiligen Gottesmutter .....	47
<b>III. Der geistliche Weg des Bischofs</b> .....	48
Ein geistlicher Weg ist notwendig.....	48
Mit dem geistlichen Realismus des Alltäglichen.....	48
In Harmonie mit dem Göttlichen und Menschlichen .....	49
Treue bis zum Ende .....	49
Das Vorbild heiliger Bischöfe .....	50

### **3. Kapitel**

#### **Das Bischofsamt Dienst der Gemeinschaft und Sendung in der universalen Kirche**

Freunde Christi, von Ihm erwählt und ausgesandt .....	52
<b>I. Der bischöfliche Dienst in einer Ekklesiologie der <i>Communio</i></b> .....	53
In der Kirche Ikone der Dreifaltigkeit .....	53
In einer Ekklesiologie von <i>Communio</i> und <i>Missio</i> .....	55
Einheit und Katholizität des Bischofsamtes.....	55
In Gemeinschaft mit dem Nachfolger Petri .....	57
Mitwirken mit dem Petrusamt.....	59
Die <i>ad limina</i> -Besuche und die Beziehungen zum Heiligen Stuhl .....	59
Die Bischofskonferenzen.....	60
Die affektive und effektive <i>Communio</i> .....	62
<b>II. Besondere Problemkreise</b> .....	63
Das Bischofsamt in seinen verschiedenen Formen.....	63
Die emeritierten Bischöfe .....	65
Wahl und Ausbildung der Bischöfe .....	66

## 4. Kapitel

### Der Bischof im Dienst seiner Kirche

Die biblische Ikone der Fußwaschung: <i>Joh 13,1-16</i> .....	67
<b>I. Der Bischof in seiner Teilkirche</b> .....	67
Die Teilkirche .....	67
Ein Geheimnis, das im Bischof mit seinem Volk konvergiert	68
Wort, Eucharistie, Gemeinschaft .....	69
Die eine heilige katholische und apostolische Kirche .....	70
Eine Kirche mit menschlichem Antlitz.....	71
Universalkirche und Teilkirche .....	72
<b>II. Communio und Missio in der Teilkirche</b> .....	73
In Gemeinschaft mit dem Presbyterium.....	73
Besondere Sorge für die Priester .....	75
Der Dienst und die Mitarbeit der Diakone .....	76
Das Priesterseminar und die Berufspastoral .....	76
In Beziehung zu den anderen Ämtern .....	77
Sorge für das gottgeweihte Leben .....	78
Laien, die sich engagieren und Verantwortung übernehmen ..	80
Im Dienst der Familie .....	82
Die Jugend pastoraler Schwerpunkt für die Zukunft .....	82
Die Pfarreien .....	83
Kirchliche Bewegungen und neue Gemeinschaften .....	84
<b>III. Das Bischofsamt im Dienst des Evangeliums</b> .....	85
<b>1. Der Dienst am Wort</b> .....	86
Das Evangelium der Hoffnung verkünden .....	86
Die Mitte der Verkündigung .....	87
Glaubensunterweisung und Katechese .....	88
Die ganze Kirche ist in die Katechese einbezogen .....	88
Dialog und Zusammenarbeit mit Theologen und Gläubigen	89
Zeuge der Wahrheit .....	89
Aufgaben für die Zukunft .....	90
Kultur und Inkulturation.....	91
<b>2. Der Dienst der Heiligung</b> .....	92
Der Bischof als Priester und Liturgie in seiner Kathedrale .	93
Die Eucharistie als Mitte der Teilkirche .....	94
Auf das Gebet und die Volksfrömmigkeit achten .....	95
Einige besondere Fragen.....	96
<b>3. Die Ausübung des Leitungsamtes</b> .....	97
Der Leitungsdienst .....	97

Wahre Hirtenliebe üben .....	97
Ein Seelsorgestil, der sich im Leben niederschlägt .....	98
Die Pastoralvisitationen.....	100
Die Diözesansynode .....	101
Ein vom Geist der Communio inspirierter Führungsstil ....	102
Die wirtschaftliche Verwaltung.....	103
Praktische Fragen in der Teilkirche.....	103

## **5. Kapitel**

### **Im Dienst am Evangelium für die Hoffnung der Welt**

In Jesus Christus feiern wir das immerwährende Jubiläum der Kirche.....	105
Der Heildienst der Kirche.....	106
Eine neue religiöse Situation.....	106
Der ökumenische Dialog .....	107
Die Verkündigung des Evangeliums .....	108
Kooperatives Wirken in der Mission.....	109
Der interreligiöse Dialog und die Begegnung mit den anderen Religionen .....	111
Besondere Wachsamkeit gegenüber dem Phänomen der Sekten ..	113
Der Dialog mit Personen anderer religiöser Überzeugungen .....	114
Auf die neuen sozialen Probleme und neuen Formen der Armut achten .....	115
Den Leidenden nahe sein .....	116
Hüter der Hoffnung und Zeugen der Liebe Christi .....	118
Die Zeugenschar und der Hoffnungsanker .....	121
<b>Schluß</b> .....	122

# Einleitung

## *Beim Anbrechen des neuen Jahrtausends*

1. Jesus Christus, unsere Hoffnung (*1 Tim 1,1*), derselbe gestern, heute und in Ewigkeit (*Hebr 13,8*), der oberste Hirt (*1 Petr 5,4*), führt seine Kirche zur Fülle der Wahrheit und des Lebens bis zum Tag seiner Wiederkunft in Herrlichkeit, an dem alle Verheißungen und die Hoffnungen der Menschheit erfüllt sein werden.

Die Menschheit und die Kirche gehen im beginnenden dritten christlichen Jahrtausend einer Zukunft entgegen, die mit dem Erbe eines Jahrhunderts mit Licht- und Schattenseiten belastet ist.

Wir stehen an einem Wendepunkt der menschlichen Geschichte. Viele Menschen machen sich Gedanken darüber, welche Ziele die Menschheit anstreben soll und welche Zukunft die Welt hat. Denn diese scheint einerseits vom Fortschrittstaukel der wachsenden Globalisierung der Wirtschaft, Kultur und Kommunikation ergriffen; andererseits gibt es vielerorts Konflikte und weite Gebiete, in denen Hunger, Krankheit und Armut zunehmen.

Dem Weltgewissen ist zu Beginn eines neuen Jahrtausends die Aufgabe gestellt, eine Zukunft zu bauen und sie mit Hoffnung zu füllen, denn sie ist für den *homo viator* und den Christen, der die Verwirklichung der göttlichen Verheißungen erwartet, lebensnotwendig. Es ist eine Hoffnung, die auch als Fackel des Glaubens und als Ansporn zur Nächstenliebe im Hinblick auf eine Zukunft mit unvorhersehbarem Ausgang zu verstehen ist.

2. Zum Zeitpunkt dieses neuen Aufbruchs findet die Feier der 10. Ordentlichen Generalversammlung der Bischofssynode statt, die ursprünglich im Jubiläumsjahr 2000 vorgesehen war, aber jetzt für den Monat Oktober des Jahres 2001 geplant ist.

Johannes Paul II. hat dieser Versammlung in prophetischer Weitsicht ein bedeutsames Thema gestellt: *Episcopus minister Evangelii Iesu Christi propter spem mundi*.

Für das Leben der Kirche und der Menschheit von heute ist dieses Thema aus verschiedenen und wichtigen Gründen besonders aktuell, die vor allem theologischer und ekklesiologischer Natur, aber auch anthropologischer und sozialer Ordnung sind.

## *In den Fußstapfen der vorhergehenden Synodenversammlungen*

3. Es gibt vor allem *theologische Gründe*. Die ganze Kirche hat voll Freude das Große Jubiläum des Jahres 2000 gefeiert, um der Geburt unseres Herrn Jesus Christus vor zweitausend Jahren zu gedenken. Sie wollte nicht nur dankbar sein Kommen zu uns, sondern auch seine lebendige Gegenwart in der Kirche während ihrer zweitausendjährigen Geschichte und sein Werk als einziger Erlöser der Welt, der die Mitte des Kosmos und der Geschichte ist, in Erinnerung rufen.

In der unauflöselichen Einheit Christi mit seinem Evangelium will das Thema der Synode unterstreichen, daß er, Jesus Christus, der Sohn Gottes, der vom Vater Gesandte und vom Heiligem Geist Gesalbte (vgl. *Joh* 10,36), die Hoffnung der Welt und des Menschen, jedes Menschen und des ganzen Menschen, ist.<sup>1</sup>

Christus ist das endgültige Wort und totale Geschenk des Vaters, das wahre Evangelium Gottes, in dem sich alle Verheißungen erfüllen und in dem auch das *Amen* Gottes (vgl. *2 Kor* 120) ist, die Vollendung der Hoffnung der Welt. Sein Evangelium ist die immer neue und gute Nachricht, die ständige Lebenskraft, die der Welt den Weg in die Zukunft weist, wie sie es zweitausend Jahre lang getan hat. Seine Lehre und seine Person, sein Werk und seine Weisung, seine Botschaft und seine Kirche, in der er weiter gegenwärtig ist, sind nicht voneinander zu trennen. Die Kirche verkündet der ganzen Menschheit zu Beginn des dritten Jahrtausend voll Freude seine Botschaft des Lebens und der Hoffnung.<sup>2</sup>

4. Außerdem gibt es *eklesiologische Gründe*: feststehende und zeitbedingte. Jesus, der Herr, hat am Ende seines Verweilens unter uns die Apostel als seine Zeugen und Boten bis an die Grenzen der Erde und bis zum Ende der Zeiten ausgesandt. Auch auf dieser Weisung beruht die anspruchsvolle Aufgabe, der Welt seine Person und seine Lehre als höchste Hoffnung anzubieten: „Darum geht zu allen Völkern, und macht alle Menschen zu meinen Jüngern; tauft sie auf den Namen des Vaters und des Sohnes und des Heiligen Geistes, und lehrt sie, alles zu befolgen, was ich euch geboten habe. Seid gewiß: Ich bin bei euch alle Tage bis zum Ende

---

<sup>1</sup> Cf. CONC. GEM. VAT. II, Const. past. de Ecclesia in mundo huius temporis *Gaudium et spes*, 45; PAULUS VI, Litt. Enc. *Populorum progressio* (26.03.1967), 14: AAS 59 (1967) 264.

<sup>2</sup> Cf. CONGREGATIO PRO DOCTRINA FIDEI, Decl. *Dominus Iesus* (6.08.2000), 1–2: AAS 92 (2000) 742–744.

der Welt“ (Mt 28,20). Den Bischöfen zusammen mit dem Papst und allen Gliedern der Kirche ist die Aufgabe gestellt, Zeugen des Evangeliums Christi in der Welt zu sein. Als Nachfolger der Apostel sind sie „als erste beauftragt, ‚jedem Rede und Antwort zu stehen, der nach der Hoffnung fragt‘ (1 Petr 3,15): der Hoffnung, die in den Verheißungen Gottes verankert ist und auf seiner Treue zu seinem Wort gründet, das als unmißverständliche Gewißheit die Auferstehung Christi, seinen endgültigen Sieg über das Böse und die Sünde hat“.<sup>3</sup>

Die große Bedeutung der 10. Ordentlichen Generalversammlung der Bischofssynode, die den Bischof und sein Amt als Diener des Evangeliums für die Hoffnung der Welt zum Thema hat, wird offenbar, wenn man sich vor Augen hält, daß die vorhergegangenen ordentlichen Versammlungen *die Berufung und Sendung der Laien in der Kirche und Welt* (1987), *die Priesterausbildung heute* (1990) und *das geweihte Leben und seine Sendung in Kirche und Welt* (1994) behandelt haben. Frucht der Synodenversammlungen waren die nachsynodalen Apostolischen Schreiben Johannes Pauls II., *Christifideles laici*, *Pastores dabo vobis* und *Vita consecrata*.

Deshalb schien es angebracht, als zusammenfassenden thematischen Höhepunkt den Dienst des Bischofs unter dem Aspekt der Verkündigung des Evangeliums und der Hoffnung anzugehen. In der Tat haben die Ordentlichen Synodenversammlungen im einzelnen neue Impulse zur Erneuerung der verschiedenen Berufungen im Volk Gottes gegeben; das hat den Austausch untereinander und die gegenseitige Vervollkommnung im Rahmen einer Ekklesiologie von *Communio* und *Missio* verstärkt, die auf die hierarchische und charismatische Natur der Kirche geachtet hat. Nun zeigt die spezifische Behandlung des Themas dieser Versammlung, daß es notwendig ist, die Sendung des ganzen Volkes Gottes in Gemeinschaft mit seinen Hirten auf die Zukunft hin zu orientieren.

5. Hinzuzufügen ist auch, daß im letzten Jahrzehnt des 20. Jahrhunderts, am Ende des zweiten Jahrtausends christlicher Zeitrechnung, die Bischöfe der einzelnen Kontinente vom Papst zu mehreren synodalen Sonderversammlungen zusammengerufen wurden, um über die Kirche in Europa (1991 und 1999), in Afrika (1994), in Amerika (1997), in Asien (1998) und in Ozeanien (1998) zu beraten. Frucht dieser Begegnungen sind die jeweiligen nachsynodalen Dokumente, die veröffentlicht wurden oder in Vorbereitung sind.

---

<sup>3</sup> IOANNES PAULUS II, *Ansprache* an die kolumbianische Bischofskonferenz (2.07.1986), 8: AAS 79 (1987) 80.

Die kommende ordentliche Versammlung wird in ihrer besonderen Thematik auf das Ergebnis einer Erfahrung zurückgreifen können, die wie nie zuvor von der synodalen *Communio* geprägt war.

Alle Synoden in den vergangenen Jahrzehnten waren für den Dienst des Bischofs von Bedeutung. Nicht nur weil es Bischofssynoden waren, sondern weil sie alle in gewisser Weise dazu beigetragen haben, das bischöfliche Leitungsamt in den letzten Jahrzehnten herauszuschälen im Hinblick auf die *Evangelisierung* (1974), die *Katechese* (1977), die *Familie* (1981), die *Versöhnung und Buße* (1983), die *Laien* (1987), die *Priester* (1990), das *gottgeweihte Leben* (1994) und die Umsetzung des II. Vatikanischen Konzils (außerordentliche Synode 1985).

6. Der besondere lehramtliche und pastorale Aspekt des Synodenthemas konzentriert sich auf die Verkündigung des Evangeliums Christi für die Hoffnung der Welt. In dieser Perspektive ist die Thematik der nächsten ordentlichen Versammlung auch in anthropologischer und gesellschaftspolitischer Hinsicht außerordentlich bedeutsam. Die Kirche, die „die Freude und Hoffnung, Trauer und Angst der Menschen von heute“<sup>4</sup> teilen will, wird sich die Frage stellen, auf welchem Weg die heutige Menschheit vorangeht, in die sie selbst als Salz der Erde und Licht der Welt eingetaucht ist (vgl. *Mt* 5,13-14). Und sie wird sich fragen müssen, wie sie heute die wahre Hoffnung für die Welt, die Christus und sein Evangelium ist, verkünden soll.

Wir stehen am Anfang eines neuen Jahrtausends christlicher Zeitrechnung, das besondere soziale und kulturelle Situationen aufweisen kann, sozusagen vor einer „*atas nova*“, einer neuen Epoche, die manchmal als Postmoderne bezeichnet wird. Es ist notwendig, daß die Heilsbotschaft in der Welt erneut ein starkes Echo auslöst, so daß sie die dem Evangelium innewohnende göttliche Dynamik in Schwung bringt, damit die ganze Menschheit „im Hören auf die Botschaft des Heiles glaubt, im Glauben hofft und in der Hoffnung liebt“.<sup>5</sup>

Die christliche Hoffnung ist eng mit der mutigen und unverkürzten Verkündigung des Evangeliums verbunden, die unter den Hauptaufgaben der Bischöfe herausragt. Deshalb muß über ihren vielfältigen Pflichten und Aufgaben, „über allen Sorgen und Schwierigkeiten, die mit der täglichen

---

<sup>4</sup> CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. past. de Ecclesia in mundo huius temporis *Gaudium et spes*, I.

<sup>5</sup> CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Divina revelatione *Dei verbum*, I.

treuen Arbeit im Weinberg des Herrn unvermeidlich verbunden sind, vor allem die Hoffnung stehen“.<sup>6</sup>

### *Kontinuität und Neuheit*

7. In diesen Gnadenstrom ist die Vorbereitung und kommende Feier der 10. Ordentlichen Generalversammlung der Bischofssynode hineingestellt.

Der 1998 veröffentlichte Text der *Lineamenta* hat Interesse und Beifall gefunden. Er gab auch den Anstoß, die mit dem bischöflichen Dienst verbundene Thematik zu vertiefen. Aus den Antworten der Bischofskonferenzen und übrigen Organismen sowie vieler Bischöfe und anderer Glieder des Volkes Gottes ist das vorliegende *Instrumentum laboris* entstanden. Es will das vom Papst gewählte Thema vorstellen und ausfalten, wobei den *Lineamenta* kontinuierlich entsprechende Fragen und Vorschläge eingearbeitet wurden, um den Weg für einen geordneten und transparenten Verlauf der Synodendebatte zu bereiten.

Die reiche Erfahrung, die die Bischöfe aus aller Welt bei den vergangenen ordentlichen und außerordentlichen Synodenversammlungen machen konnten, und das wertvolle Lehrgut, das daraus entstanden ist, bilden deshalb die Grundlage für eine eingehende Vorbereitung der kommenden Versammlung. Das *Instrumentum laboris* will deshalb keine weitschweifige Beschreibung der Weltlage anstellen; noch will es die Aufmerksamkeit auf spezifische oder örtlich begrenzte Fragen lenken, die bereits in den vorhergehenden kontinentalen Versammlungen behandelt wurden.

8. Die gesonderte Behandlung des Amtes des Bischofs als Diener des Evangeliums Jesu Christi für die Hoffnung der Welt steht in lehramtlicher Kontinuität, die auf die Dokumente des II. Vatikanischen Konzils zurückgeht, ganz besonders hinsichtlich der Lehre der Dogmatischen Konstitution *Lumen gentium* und des Konzilsdekrets *Christus Dominus*.

Das Pastorale Direktorium der Kongregation für die Bischöfe, *Ecclesiae imago* vom 22. Februar 1973, bewahrt wegen seiner vollständigen und konkreten Beschreibung der Rolle und des Dienstes des Bischofs in seiner Teilkirche auch heute seine volle Gültigkeit.<sup>7</sup> In kanonisch-theologi-

---

<sup>6</sup> IOANNES PAULUS II, *Ansprache* an die österreichischen Bischöfe beim *ad limina* Besuch (6.07.1982), 2: AAS 74 (1982) 1123.

<sup>7</sup> Cf. CONGREGATIO PRO EPISCOPIS, *Directorium de pastorali ministerio episcoporum Ecclesiae imago* (22.02.1973).

scher Hinsicht muß man sich auf den *Codex iuris canonici* (CIC) von 1983 und auf den *Codex canonum Ecclesiarum Orientalium* (CCEO) von 1990 wegen der entsprechenden Neuerungen beziehen.

Außerdem gibt es zahlreiche dokumentierte Aussagen des nachkonziliaren Lehramtes, die insbesondere den Hirtendienst der Bischöfe betreffen; unter ihnen vor allem die Ansprachen der Päpste an die einzelnen Bischofskonferenzen anlässlich der „*ad limina*“-Besuche oder der apostolischen Pastoralreisen in den vergangenen Jahrzehnten.

Unter den jüngeren Dokumenten, die spezifische Fragen des Hirtendienstes der Bischöfe in der universalen Kirche und in den Teilkirchen betreffen, ist in ekklesiologischer Hinsicht auf den Brief der Kongregation für die Glaubenslehre, *Communio notio* vom 28. Mai 1992 über einige Aspekte der Kirche als *Communio*,<sup>8</sup> hinzuweisen; zuletzt ist noch das Apostolische Schreiben in Form von *Motu proprio* von Johannes Paul II., *Apostolos suos* vom 21. Mai 1998, über die theologische und juristische Natur der Bischofskonferenzen<sup>9</sup> zu nennen.

9. Das von Papst Johannes Paul II. für die nächste Synodenversammlung bestimmte Thema bezieht sich auf den Bischof und soll hier näher erklärt werden. Es handelt sich um das Bischofsamt, wie es in der dogmatischen Konstitution *Lumen gentium* und vom Konzilsdekret *Christus Dominus* in seinem ganzen Umfang von Subjekten und Pastoralaufgaben dargestellt wird. In der Tat haben alle Bischöfe die Gnade der Bischofsweihe gemeinsam; sie sind Nachfolger der Apostel, und in Gemeinschaft mit dem Papst bilden sie das Bischofskollegium.

Das II. Vatikanische Konzil hat die Wirklichkeit des Bischofskollegiums neu herausgestellt, das dem Apostelkollegium nachfolgt und bevorzugte Ausdrucksform des Hirtendienstes ist, der von den Bischöfen in Gemeinschaft untereinander und mit dem Nachfolger Petri geleistet wird. Als Glieder dieses Kollegiums haben alle Bischöfe „nicht nur für eine bestimmte Diözese, sondern für das Heil der ganzen Welt die Weihe empfangen“.<sup>10</sup> Sie sind „aufgrund von Christi Stiftung und Vorschrift zur Sorge für die Gesamtkirche gehalten. Diese wird zwar nicht durch einen

---

<sup>8</sup> Cf. CONGREGATIO PRO DOCTRINA FIDEI, Litt. *Communio notio* (28.05.92): AAS 85 (1993) 838–850.

<sup>9</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, *Motu proprio Apostolos suos* (21.05.98): AAS 90 (1998) 641–658.

<sup>10</sup> CONC. ŒCUM. VAT. II, Decr. de activ. mission. *Ecclesie Ad gentes*, 38.

hoheitlichen Akt wahrgenommen, trägt aber doch im höchsten Maße zum Wohl der Gesamtkirche bei“.<sup>11</sup>

Jeder in der katholischen Kirche rechtmäßig geweihte Bischof hat an der Fülle des Weihesakraments teil. Als Diener des Herrn und Nachfolger der Apostel muß er durch die Gnade des Beistands in dem dreifachen Amt, zu lehren, zu heiligen und zu leiten, mit dem er beauftragt ist, dahin wirken, daß die ganze Kirche als Familie des Vaters, als Leib Christi und Tempel des Heiligen Geistes wächst.

Aber die Synode nimmt noch konkreter Bezug auf den Diözesanbischof in der Fülle seines Dienstes in der Teilkirche. Er ist lebendige und zeitgemäße Gegenwart Christi, des „Hirten und Bischofs“ unserer Seelen (*1 Petr 2,25*); er ist in der ihm anvertrauten Teilkirche sein Stellvertreter, nicht nur in seinem Wort, sondern sogar in seiner Person.<sup>12</sup>

Andererseits wird klar, wie wichtig das Synodenthema ist, wenn man bedenkt, daß sich das Bild des Bischofs in den vergangenen Jahrzehnten stark gewandelt hat. Er ist in den Augen der Gläubigen erfahrungsgemäß volksnäher und erscheint mehr in der Rolle des Vaters, Bruders und Freunds, er ist einfacher und zugänglicher. Und dennoch sind seine pastoralen Verantwortlichkeiten gewachsen, und die Amtsaufgaben haben sich ausgeweitet, denn die Kirche wird immer aufmerksamer für die Bedürfnisse der Welt. Das geht so weit, daß der Bischof heute mit vielen Aufgaben belastet wird und um der Wahrheit willen oft ein Zeichen des Widerspruchs wird. Er ist deshalb immer offen für ein Aggiornamento seines Hirtendienstes, wobei die Gemeinschaft und die Zusammenarbeit mit den Priestern, den gottgeweihten Personen und den Laien vertieft und verstärkt werden .

Die 10. Ordentliche Generalversammlung der Bischofssynode wird zweifellos ein Anlaß zur Feststellung sein, daß sich die Einheit der Bischöfe mit dem Papst, untereinander und mit dem Volk Gottes um so mehr festigt, je mehr die *Communio* und *Missio* der Kirche dadurch bereichert werden und je mehr ihr Dienstamt dadurch gestützt und gesichert wird.

---

<sup>11</sup> CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 23.

<sup>12</sup> Cf. *ibid.*, 27.

## *Neue Verkündigung des Evangeliums der Hoffnung*

10. Für die Kirche gibt es viele Gründe zur Hoffnung im Hinblick auf die Feier der nächsten Synode. Nach einer dreijährigen Vorbereitungszeit unter dem Leitbild der Dreifaltigkeit wurde das Große Jubiläum des Jahres 2000 für das ganze Volk Gottes eine Zeit der Gnade, ein Heiliges Jahr der Umkehr, Versöhnung und geistlichen Erneuerung.

Die Gläubigen konnten in Rom und im Heiligen Land, an der Seite des Nachfolgers Petri und in den Teilkirchen mit ihren Hirten die Freude eines Jahres der Barmherzigkeit und Heiligkeit erfahren. Jetzt stellen sich viele die Frage, wie die gnadenreichen positiven Erfahrungen des Großen Jubiläums fortgesetzt werden könnten.

Die Kirche hat sich der Welt erneut als Zeichen der Hoffnung vorgestellt, besonders durch das Zeugnis der vielfältigen Gruppen des Volkes Gottes wie die Jugend und die Familien, aber auch durch die ökumenischen Gesten, die Reinigung des Gedächtnisses, die Vergebungsbitte und das Gedächtnis der Glaubenszeugen des 20. Jahrhunderts.

Stark und bedeutsam waren die Anstöße, gegenüber den Gefangenen Gnade walten zu lassen und den internationalen Schuldenberg, der auf vielen Nationen lastet, zu reduzieren oder völlig aufzuheben.

Auch die Bischöfe hatten Gelegenheit, während ihrer Heilig-Jahr-Feier mit dem Papst und vereint mit der Jungfrau Maria so wie die Jünger im Abendmahlssaal am Pfingsttag Momente intensiver Gemeinschaft und geistlicher Erneuerung zu erleben.

Das Evangelium Christi erweist sich heute noch als Lebenskraft und als das Wort, das die Völker humanisiert und zu einer Familie werden läßt; es fördert über sprachliche, rassische oder religiöse Unterschiede hinaus das Wohl aller.

11. Auf dem Fundament der christlichen Hoffnung, „die nicht zugrunde gehen läßt“ (*Röm 5,5*), will die Kirche auf ihrem Weg in die Zukunft mit neuem Schwung ihren Evangelisierungsauftrag durchführen.

Die Welt hat die neue Jahrtausendschwelle überschritten und wartet auf ein Wort der Hoffnung, auf ein Licht, das sie in die Zukunft führt. Das Evangelium war, ist und wird in der zeitlichen Geschichte der Menschen ein Ferment der Freiheit und des Fortschritts, der Brüderlichkeit, der Einheit und des Friedens sein.<sup>13</sup>

---

<sup>13</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Decr. de activ. mission. Ecclesiae Ad gentes, 8.

Die nächste Bischofssynode will der Kirche und der Welt die mutige und zuversichtliche Verkündigung des Evangeliums Christi anbieten, das die Herzen für die Hoffnung in dieser Zeit und für die Ewigkeit öffnet. Zur Bekräftigung möchte die Bischofssynode mit den Nachfolgern der Apostel in Gemeinschaft mit dem Papst, denen der Herr selbst seinen Beistand bis an das Ende der Zeiten verheißen hat (vgl. *Mt* 28,20), ein Zeichen der Einheit, der Freude und Sorge für die heutige Menschheit setzen.

# *I. Kapitel*

## *Dienst der Hoffnung*

### *Mit dem Herzen des guten Hirten die Welt sehen*

12. Wie disponiert sich der Bischof heute, um Diener des Evangeliums Jesu Christi für die Hoffnung der Welt zu sein?

Er bedarf vor allem einer *kontemplativen Weltsicht* gegenüber der Wirklichkeit, aber in der Konkretheit seines Dienstamtes und in Gemeinschaft mit der universalen Kirche und der Teilkirche, die seiner Hirten Sorge anvertraut ist. Dann braucht er ein *mitleidvolles Herz*, das Gemeinschaft bilden kann mit den Männern und Frauen von heute, für die er Zeuge und *Diener der Hoffnung* sein soll.

Ein Gleichnis aus dem Evangelium macht die für den Bischof erforderliche Haltung deutlich. Zu Beginn seines Wirkens stellt sich Jesus als der Bote der guten Nachricht des Vaters vor und bekräftigt es, indem er den Nöten der Menschen abhilft: „Als er die vielen Menschen sah, hatte er Mitleid mit ihnen; denn sie waren müde und erschöpft wie Schafe, die keinen Hirten haben“ (Mt 9,36).

Durch die Gnade des Heiligen Geistes, die die Augen seines Glaubens schärft, fühlt der Bischof wie Christus, der gute Hirt, die Ängste und Fragen der Welt von heute. Er verkündet das Wort der Wahrheit und des Lebens und fördert eine Wirksamkeit, die das Herz der Menschheit erreicht. Nur auf diese Weise, vereint mit Christus, treu gegenüber seinem Evangelium, mit realistischer Weltoffenheit und von Gott geliebt, wird er Prophet der Hoffnung.

Der Bischof wird es für die Männer und Frauen von heute, die nach dem Zusammenbruch der Ideologien und Utopien oft die Vergangenheit außer Acht lassen und nur in der Gegenwart leben wollen. Sie planen meist nur oberflächlich und begrenzt und werden oft von wirtschaftlichen und politischen Mächten manipuliert. Deshalb ist es notwendig, daß sie wieder die Tugend der Hoffnung erlangen; daß sie einen wahren Zugang zum Glauben und zur Hoffnung finden und dann auch über das alltägliche Mittelmaß hinaus lieben; daß sie handeln und dabei gelassen auf die Vergangenheit schauen und zuversichtlich in die Zukunft blicken.

Die Kirche und in ihr der Bischof als Hirt der Herde kontinuierlich mit Jesu Verhaltensweise stellen sich als Zeuge der Hoffnung vor, die nicht zugrunde gehen läßt (vgl. Röm 5,5); eingedenk der Antriebskraft, die auf die Erfüllung der göttlichen Verheißungen ausgerichtet ist: „denn die Lie-

be Gottes ist ausgegossen in unsere Herzen durch den Heiligen Geist, der uns gegeben ist“ (ebd.).

Der Kirche und ihren Hirten ist das Evangelium der Hoffnung anvertraut. Sie stützt sich auf die Gewißheit der göttlichen Verheißungen, die die lebendige Hoffnung, zu der der Vater uns durch die Auferstehung Christi neu geboren hat (vgl. *1 Petr* 1,3), und der Sieg über Tod und Sünde ist. Und als logische Folge stützt sie sich auf die Gewißheit der immerwährenden Gegenwart Christi, des Herrn der Geschichte, des Vaters des kommenden Jahrhunderts (vgl. *Jes* 9,6).

Deshalb ist es notwendig, das dritte Jahrtausend des Christentums mit der Verkündigung des Evangeliums der Verheißungen Gottes im Zeichen der göttlichen Zuversicht zu beginnen und zu leben.

In der Heiligen Schrift und in der Tradition der Kirche finden wir das verborgene Samenkorn des göttlichen Plans, das keimen und Frucht bringen muß in der Zukunft der Menschen und Völker, weil es dem Wirken des Heiligen Geistes anvertraut ist, der mit unserer Mitarbeit das Netz der Geschichte weise webt.

### *Im Zeichen der göttlichen Hoffnung*

13. Die göttliche Hoffnung, die ganz auf die Verheißungen Gottes ausgerichtet ist, spielt auch heute, am Anfang eines neuen Jahrhunderts und Jahrtausends, eine wichtige Rolle. Die Erwartung und Vorbereitung der letzten Jahrzehnte auf einen so wichtigen Zeitpunkt der menschlichen Geschichte, wie es das Jahr 2000 mit dem Gedächtnis der Geburt Jesu vor 2000 Jahren war, sind jetzt auf die Zukunft gerichtet. Nicht mehr auf ein bestimmtes Ziel, sondern auf einen weiten Horizont mit der Aufgabe, geduldig die Zukunft zu bauen.

Die Hoffnung ist die Antriebskraft des Neuen, die Fähigkeit, Zukunftspläne zu entwerfen und feste Spuren in der Zeit zu hinterlassen durch neuartige Werke; die Geschichte mit der Kraft des Evangeliums zu steuern, oder zumindest der Geschichte Sinn zu geben, bevor die Mächte der Welt eine Sinnggebung für die Zukunft festlegen oder ihre Abläufe programmieren.

Das soll in Treue zur unverkennbaren Aufgabe der Christen geschehen, die darin besteht, der Welt eine Seele zu geben: „Was die Seele im Leibe ist, das sollen in der Welt die Christen sein“, heißt es im Brief an Diognet.<sup>14</sup> Die Kirche Jesu Christi ist berufen, die Geschichte zu inspirieren

<sup>14</sup> *Epist. ad Diognetum* 6: *Patres Apostolici* I, Ed. F.X. Funk, Tubingæ 1901, 400; cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesiæ *Lumen gentium*, 38.

und voranzutreiben; dabei achtet sie auf die tiefsten Erwartungen und deutlichsten Hoffnungen der Menschen von heute.

Die Hoffnung, die der Bischof bezeugen muß, um Diener des Evangeliums Christi zu sein, ist die göttliche Tugend der Hoffnung, verbunden mit dem lebendigen Glauben und der tätigen Liebe.

Das Pastorale Direktorium *Ecclesiae imago* hatte die besonderen Merkmale des bischöflichen Dienstes in einer Zusammenfassung dargestellt. Es lohnt sich, an diese zu erinnern, weil dort von der Hoffnung auf Gott, der seinen Verheißungen treu bleibt, die Rede ist: „Das Evangelium, aus dem der Bischof durch den Glauben lebt und das er den Menschen auf das Wort Christi hin verkündet, ist ‚Feststehen in dem, was man erhofft, Überzeugtsein von Dingen, die man nicht sieht‘ (*Hebr* 11,1). Indem er sich auf diese Hoffnung stützt, erwartet der Bischof mit fester Gewißheit nur von Gott das Gute und setzt sein ganzes Vertrauen auf die göttliche Vorsehung. Er spricht mit Paulus: ‚Alles vermag ich durch ihn, der mir Kraft gibt‘ (*Phil* 4,13), eingedenk der heiligen Apostel und auch der frühen Bischöfe, die trotz Schwierigkeiten und Hindernissen aller Art, die sie zu überwinden hatten, das Evangelium Gottes ‚mit allem Freimut‘ predigten (vgl. *Apg* 4,29.31; 19,8; 28,31). Die Hoffnung, die ‚nicht zugrunde gehen läßt‘ (*Röm* 5,5), weckt im Bischof den missionarischen Geist und damit den kreativen, das heißt unternehmerischen Geist. Der Bischof weiß sich von Gott, dem Herrn der Geschichte (vgl. *1 Tim* 1,17), gesandt, um die Kirche an dem Ort, in der Zeit und zu dem Zeitpunkt aufzubauen, die ‚der Vater in seiner Macht festgesetzt hat‘ (*Apg* 1,7). Daher kommt auch der gesunde Optimismus, den der Bischof hat und der auch auf die anderen übergehen soll, besonders auf seine Mitarbeiter“.<sup>15</sup>

14. Von dieser göttlichen Hoffnung getragen, versucht der Bischof die Zukunft zu planen, er versucht sie zu erahnen und sogar zu erträumen. Er deutet das Wort Gottes unter dem Einfluß der Gnade des Heiligen Geistes und in Gemeinschaft mit der Kirche.

Das Wort Gottes, befruchtet vom Heiligen Geist im Herzen des Bischofs, der mit seinen Priestern und Gläubigen vereint ist, wird immer Quelle der Inspiration und Kraft sein, um den Herausforderungen der Zukunft zu begegnen. Wie Paul VI. treffend sagte: „Die Kirche braucht ihr ewiges Pfingsten, sie braucht brennende Herzen, Worte auf den Lippen und einen prophetischen Blick“.<sup>16</sup>

<sup>15</sup> SACRA CONGREGATIO PRO EPISCOPIS, Direct. *Ecclesiae imago* (22.02.1973), 25.

<sup>16</sup> PAULUS VI, *Der Heilige Geist beseelt und heiligt die Kirche: Ansprache bei der Generalaudienz am Mittwoch* (29.11.1972): *L'Osservatore Romano* (30.11.72) S. 1.

Der Papst, das Bischofskollegium, die Bischöfe der nationalen oder regionalen Bischofskonferenzen und das ganze Volk Gottes haben auch die Berufung zur Hoffnung gemeinsam (vgl. *Eph* 4,4).

Diese Gemeinschaft der Hoffnung sichert die lebendige Gegenwart Christi und die Inspiration des Heiligen Geistes, dem es aufgegeben ist, das Verständnis und die Verwirklichung des Evangeliums Jesu Christi in der menschlichen Geschichte zur Fülle und Vollendung zu bringen.<sup>17</sup>

Die Gemeinschaft in der Hoffnung muß vertieft und geteilt werden als Quelle der Inspiration; sie muß befruchtet werden durch das Gebet des Bischofs, durch den Dialog der Liebe mit dem ganzen Volk Gottes, besonders mit seinen engsten Mitarbeitern; sie muß zur Reflexion und zu konkreten und von allen geteilten Programmen führen.

Die Hoffnung der Christen ist die Antriebskraft der Zukunft. Sie ist die Hoffnung, die im Leben der Menschheit nicht nur Spuren hinterläßt, sondern auch neue Furchen in der Geschichte eröffnet, um das Samenkorn der göttlichen Verheißungen einzupflanzen und die künftigen Wege mit der Kraft Gottes zu lenken. Die Kirche wird wirklich Zeichen der Hoffnung sein, wenn sie auf den Plan Gottes achtet, der eine Zukunft der Fülle garantiert; wenn sie seinen Willen treu befolgt und die tiefsten Erwartungen der Menschheit zu unterschieden weiß, die sie interpretieren und steuern muß.

### *Zwischen Vergangenheit und Zukunft*

15. Die Kirche überschreitet die Schwelle der Hoffnung zu Beginn des dritten Jahrtausends mit besonderer Aufmerksamkeit für die Menschheit von heute. Sie teilt die Freude und Hoffnung, die Trauer und Angst in dem Bewußtsein, daß sie das Wort des Heils besitzt.<sup>18</sup> Dennoch ist es notwendig, darüber nachzudenken, zu welcher Welt die Bischöfe gesandt sind, das Evangelium zu verkünden.

Die göttliche Hoffnung, die als Vertrauen auf die göttlichen Verheißungen wächst und sich entfaltet, wird oft durch die Erwartung gereinigt. Sie wird um so wahrhaftiger, als sie geprüft wird. Sie wurzelt in den positiven Zeichen, die aufkeimen in dem Reich, das im Werden, aber noch nicht da ist: das in dieser Welt gegenwärtig, aber auf seine endgültige Vollendung in der Herrlichkeit ausgerichtet ist.

---

<sup>17</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Divina revelatione *Dei verbum*, 8.

<sup>18</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. past. de Ecclesia in mundo huius temporis *Gaudium et spes*, 1.

Die Hoffnung ist Gedächtnisstütze, die in der Offenbarung feststeht, die nicht nur die Heilsgeschichte, sondern auch das Projekt und den Plan Gottes für die Zukunft deutlich macht. Das letzte Buch der Heiligen Schrift trägt nicht umsonst den Titel Apokalypse, Offenbarung. Die Hoffnung erzeugt in den Herzen eine aktive Dynamik, die imstande ist, sich im Alltag immer wieder zu entzünden.

Es handelt sich um jenes treue „Ausharren“, von dem in der Apostelgeschichte die Rede ist (vgl. *Apg* 1,14; 2,42) und das als besondere Haltung der Jünger Jesu bezeichnet wird, die jeden Tag in das Glaubensleben eingetaucht sind. Es ist das feste Vertrauen auf Gott, den Vater unseres Herrn Jesus Christus, der durch die Auferstehung seines Sohnes das tägliche Heute auf die sichere Erfüllung der Verheißungen ausrichtet.

16. Mehrmals, vor allem im vergangenen Jahrzehnt, wurde vom Lehramt ein Überblick über die Wirklichkeit der heutigen Welt gegeben.

Diese Analyse wurde auch von der Bischofssynode erstellt während der kontinentalen Sonderversammlungen für Europa, Afrika, Amerika, Asien und Ozeanien sowie von den jeweiligen bisher veröffentlichten nachsynodalen Apostolischen Schreiben.<sup>19</sup>

Es ist jetzt nicht der Moment für einen solchen Überblick. Aber auf Grund der wachsenden Globalisierung müssen die Probleme und Lösungen vor Ort aufmerksam beobachtet werden.

Auch im Text der *Lineamenta* wurde die allgemeine Situation beschrieben, die zum Teil von den Antworten der Bischofskonferenzen bestätigt und vervollständigt wird.

### *Die Welt mit ihren Licht- und Schattenseiten*

17. Das Bild, das unsere Welt heute bietet, ist äußerst vielfarbig. Mit dem wachsamen Auge und dem mitleidvollen Herzen des guten Hirten (vgl. *Mt* 9,36) nimmt die Kirche, über die politischen, soziologischen und wirtschaftlichen Analysen hinaus, mit Realismus die Zeichen der Entmutigung oder sogar der Verzweiflung in der Welt wahr. Die Kirche will als tröstliches Heilmittel die Zuversicht und Befreiung in Christus anbieten.

---

<sup>19</sup> Cf. SYNODUS EPISCOPORUM, Cœtus Specialis pro Europa (1991), *Declaratio Ut testes simus Christi qui nos liberavit* (13.12.1991); IOANNES PAULUS II, Adhort. apost. postsyn. *Ecclesia in Africa* (14.09.95), 46–52; Adhort. apost. postsyn. *Ecclesia in America* (22.01.1999), 13–25; Adhort. apost. postsyn. *Ecclesia in Asia* (6.11.1999), 5–9.

Es ist kein vorübergehender und schwacher Trost, der schwindet, sondern die Gewißheit des Glaubens, die von menschlichen Herzen wiederentdeckt wird, die zu lieben und zu dienen fähig sind. Die Gewißheit gründet auf der einheitlichen und realistischen Sicht der persönlichen und gesellschaftlichen Lebensaspekte ohne pessimistische oder optimistische Verkürzungen. Das alles kann das Evangelium der Hoffnung bieten.

Es bestehen weiterhin problematische Situationen, die den Dienst der Kirche als letzte Hoffnung auf eine fortgesetzte Erneuerung der Welt und der Gesellschaft erfordern und anregen, auch als konkreten Dienst des Bischofs in seiner Teilkirche.

18. Die Notlage, der Mangel an Freiheit, die geschmälernte Ausübung der Menschenrechte, die ethnischen Konflikte und die Unterentwicklung, die die Armut der Unterschichten noch erhöht, bewirken in der heutigen Welt Situationen des Leidens und der mangelnden Hoffnung auf eine bessere Zukunft.

Die Massenmedien zeigen uns täglich Bilder der Verzweiflung: Bilder von Kindern, denen die notwendige Nahrung fehlt und die oft erniedrigt und ausgebeutet werden; Bilder von Jugendlichen, denen man die Bildung verweigert und die zur Arbeit gezwungen werden; Bilder von jungen Menschen ohne Arbeit, die der Verzweiflung und Gleichgültigkeit anheimfallen und eine leichte Beute der ideologischen Manipulierung werden oder auf dem Weg der moralischen und geistigen Erniedrigung sind; Bilder von Frauen, die ihre Würde verloren haben; Bilder von alten Menschen, die Hilfe brauchen; Scharen von Armen, die in der Emigration einen Funken Hoffnung für die Zukunft zu erhaschen suchen, und Flüchtlinge auf der Suche nach einem Vaterland; Bilder von Aborigines, die ihres angestammten Bodens beraubt wurden.

Noch sind die Konflikte nicht überwunden, die am Ende des vorherigen Jahrhunderts und Jahrtausends Tod und Zerstörung, Emigration, Armut, ethnische Auseinandersetzungen und Stammesfehden erzeugt und Tod und tiefe Wunden an Leib und Seele hinterlassen haben.

Noch sind die Wunden mancher jüngerer örtlicher Konflikte nicht geheilt, die Kulturen und Nationen tief gespalten haben, die sich zum Dialog des Friedens zusammenfinden sollten. Immer wieder gibt es Zeichen des religiösen Fundamentalismus, der ein Feind des Dialogs und des Friedens ist. Auch in den hochentwickelten Nationen finden sich oft Grauzonen wirtschaftlichen und moralischen Tiefstands. Und im politischen Bereich nehmen Korruption und Illegalität ständig zu.

19. Die Auswirkungen der Globalisierung sind auf Grund der Unerbittlichkeit wirtschaftlicher Programme zu spüren, die von einem zügellosen Freihandel inspiriert sind. Auf diese Weise werden die Reichen immer reicher und die Armen immer ärmer, weil sie aus den Entwicklungsprogrammen ausgeschlossen sind. Das geht so weit, daß man bereits von einer neuen Weltunordnung spricht. Denn die Zukunft erscheint zu Recht besorgniserregend, wenn ganzen Völkern, die auch zur Familie Gottes gehören und die gleichen Rechte haben, die Teilhabe am Gemeinwohl verweigert wird. Die Ureinwohner werden oft des Reichtums der Rohstoffe und der natürlichen Ressourcen ihrer Länder beraubt infolge unehrlicher Ausbeutung des Territoriums und der Bevölkerung.

Wie nie zuvor in der Menschheitsgeschichte und trotz wachsender Sensibilität gegenüber der Ökologie erleidet die Erde sogar klimatische Veränderungen des Ökosystems, die schwere Fragen im Hinblick auf die Zukunft unseres Planeten aufwerfen. Die Umweltverschmutzung ist besorgniserregend. Die Kirche macht sich zum Wortführer der tiefsten Bestrebungen nach einem ökologischen Gleichgewicht, das unsere Erde und die ganze Schöpfung nicht aufs Spiel setzt. Die Welt ist aus den formenden Händen des Schöpfers hervorgegangen und der Menschheit als Wohnstätte der Schönheit und des Gleichgewichts angeboten, als Geschenk und grundlegender Reichtum des menschlichen Daseins.

### *Zwischen einer Rückkehr zum Heiligen und der Gleichgültigkeit*

20. Obwohl es nicht an Zeichen des religiösen Erwachens, des neuen Interesses für die geistlichen Werte und einer gewissen Rückkehr zur Religion fehlt, sorgen sich die Hirten auf Grund des sogenannten schweigenden und ruhigen Auszugs der Massen aus der kirchlichen Praxis. Es breitet sich immer mehr eine immanente, dem Übernatürlichen sich verschließende Kultur aus. Auch unter den Christen verbreitet sich wachsende Gleichgültigkeit gegenüber dem eschatologischen und übernatürlichen Ausblick in die Zukunft, der das Leben auf Erden erst lebenswert macht.

Das drückt sich aus in einem Individualismus ohne kirchliche Gemeinschaft und ohne sakramentale Praxis. Deshalb fällt man manchmal in das Extrem und sucht bei den alternativen religiösen Bewegungen und Sekten spirituelle Befriedigung; oder man nimmt religiöse Verhaltensweisen an, die zum Teil asketische Übungen nichtchristlicher Religionen nachahmen. Viele Menschen geben sich heute mit einer zweifelhaften Religiosität zufrieden, ohne persönliche Beziehung zum wahren Gott Jesu Christi und zur kirchlichen Gemeinschaft.

Der Mangel an Priester- und Ordensberufen ist für viele Hirten Grund tiefer Besorgnis um die Zukunft, nicht nur im Hinblick auf eine gesicherte Evangelisierungspastoral und ein angemessenes sakramentales und eucharistisches Leben, verbunden mit der entsprechenden Pflege des lebendigen Glaubens und der christlichen Praxis.

### *Neue ethische Probleme am Horizont*

21. Grund zur Sorge bietet der wachsende moralische Relativismus, eine bestimmte Kultur, die das Leben weder schützt noch achtet; eine Entheiligung des Anfangs und des Endes des menschlichen Daseins, die mit dem göttlichen Geheimnis des Lebens aufs engste verbunden sind.

Die Weitergabe des physischen Lebens, die Erziehung der Kinder, der Einsatz für die Förderung der menschlichen Werte des Daseins in seiner Sinnfülle und seiner Bestimmung sind Zeichen der Hoffnung auf Gott den Schöpfer.

Erstmals in der Geschichte hat die schleichende Gleichsetzung dessen, was wissenschaftlich möglich und zugleich ethisch recht ist, zu einer wirklichen biologischen Manipulierung geführt. Daraus ergeben sich schwerwiegende Folgen für den Menschen, der als Bild und Gleichnis Gottes in Christus, unserem Leben (vgl. *Joh* 1,4; 14,16), geschaffen ist. Daher kommen die neuen Probleme, die in den vergangenen Jahren entstanden sind und die Zukunft überschatten.

Die leidenschaftliche Verteidigung der Würde jedes menschlichen Lebens – von seinem Anfang bis zu seinem Ende – seitens des kirchlichen Lehramts beeinflusst die öffentliche Meinung und trägt auch Frucht im Bereich der Weltethik. Die Zukunft der Menschheit und die Würde der menschlichen Person mit ihren unantastbaren und unveräußerlichen Rechten stehen auf dem Spiel.

22. Die Krise der Familie und ihrer Stabilität sowie die schleichende Aushöhlung der Familieninstitution sind heute eine schwere Bedrohung für das Leben und die Erziehung der Kinder.

Die Lehraussagen der Kirche zugunsten des Lebens und der Ehe und Familie sind heute sehr vielfältig. Manche bedeutsamen Dokumente des päpstlichen Lehramts und anderer Dikasterien des Heiligen Stuhls<sup>20</sup> bil-

---

<sup>20</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. past. de Ecclesia in mundo huius temporis *Gaudium et spes*; PAULUS VI, Litt. enc. *Humanae vitae* (25.07.1968): AAS 60 (1968) 481–503; IO-ANNES PAULUS II, Adhort. apost. *Familiaris consortio* (22.11.1981): AAS 74 (1982)

den feste Bezugspunkte, so auch die internationalen Familientage, die für die Eheleute im Hinblick auf eine angemessene Ehe- und Familienspiritualität sehr hilfreich sind.

### *Neue kirchliche Situationen*

23. Eine neue kirchliche Situation ist in den Ländern zu erkennen, die lange unter der Herrschaft von totalitären Regimen standen. Diese Kirchen erleben eine neue Freiheit der Religionsausübung und eine neue apostolische Präsenz. Sie erfahren das Aufblühen von Berufungen und eine anfängliche missionarische Tätigkeit, die über die eigenen Teilkirchen hinausgeht. Die Mühe und Freude eines Neuanfangs, das häufige Zeugnis einer frohen katholischen Lebenskraft und eines in anderen Ländern unbekanntem Glaubenseifers lassen in diesen Kirchen auf eine fruchtbringende Zukunft hoffen.

Es gibt aber noch strukturelle und organisatorische Probleme wie die Schwierigkeit, einen brüderlichen Dialog und eine konkrete Gemeinschaft und ökumenische Zusammenarbeit mit den anderen Kirchen, besonders den orthodoxen zu verwirklichen.

Dennoch verzichtet die Kirche nicht auf ihre Aufgabe, das Evangelium in diesen Ländern zu verkünden, in denen die Kultur der totalitären Regime die innere Leere hinterlassen haben. Ja, sie muß die Erziehung zur Freiheit und eine neue Gemeinschaft unter allen Christen fördern. Die notwendige Glaubensbildung kann zur Überwindung einer gewissen nichtfundierten Frömmigkeitsform und zu neuem Evangelisierungseifer beitragen. Deshalb ist die Förderung eines reifen Glaubens und einer überzeugten sittlichen Lebensführung notwendig, besonders angesichts der nachdrängenden Sekten und der Gefahr eines übertriebenen Konsumverhaltens, wie manche beklagen.

24. Die Zukunft der Kirche des dritten Jahrtausends zeigt allmählich das Bild einer *Dezentralisierung der Präsenz der Katholiken in Richtung der afrikanischen und asiatischen Länder*. Dort und in Lateinamerika entstehen junge Kirchen voll Glaubenskraft, reich an Priester- und Ordensberufen, die oft dem Personalmangel im Westen abhelfen.

---

81–191 et Litt. enc. *Evangelium vitae* (25.03.1995): AAS 87 (1995) 401–522, wie andere Interventionen, z. B. *Brief an die Familien* (2.2.1994) und andere Dokumente des Päpstlichen Rats für die Familie und der Päpstlichen Akademie für das Leben.

Nicht zu vergessen sind die weiten und dicht bevölkerten Gebiete Asiens. Dort können viele Gläubige ihren katholischen Glauben in Gemeinschaft mit der universalen Kirche und ihrem obersten Hirten noch nicht voll und öffentlich bekennen. Die Kirche schaut auch auf diese Länder mit großer Hoffnung und vertraut auf das verborgene Wirken des Heiligen Geistes, damit die Gläubigen endlich die Fülle der sichtbaren kirchlichen Gemeinschaft und der gegenseitigen Hilfe zum Ausdruck bringen können, um allen Christus den Erlöser bekannt zu machen.

### *Zeichen der Lebenskraft und Hoffnung*

25. Unter den positiven Zeichen, die am Jahrhundert- und Jahrtausende auch in den jüngsten Synodenversammlungen spürbar waren, sind die Sorge um den Frieden, der Wunsch einer solidarischen Teilhabe der Nationen an der Lösung eventueller örtlicher Konflikte, das wachsende Bewußtwerden der Menschenrechte, die gleiche Würde aller Nationen, die Suche nach einer verstärkten Einheit auf dem Planeten, verbunden mit einer effektiven Solidarität auf Weltebene zwischen den armen und den reichen Ländern. Ein Samenkorn der Hoffnung ist der zunehmende Freiwilligen-Einsatz vieler im Dienst an den Armen und den ärmsten Ländern. Es wächst die Hochschätzung des Genius der Frau: Es ist eine zunehmende Verantwortlichkeit der Frauen in der Gesellschaft und in der Kirche zu verzeichnen.

Es fehlt nicht an ernststen Warnungen vor einer überspitzten Globalisierung. Aber dafür gibt es heilsame Reaktionen in Form von Solidarität, erhöhter Sensibilität für den Schutz der kulturellen Werte der Völker und Nationen und das Bewußtsein, daß ethische und religiöse Werte gegenüber den wirtschaftlichen und politischen Werten den Vorrang haben. Es gibt in der heutigen Welt eine verstärkte Suche nach wahrer Freiheit und einen wachsenden Gemeinsinn gegenüber dem Individualismus.

Die angekündigte Veröffentlichung des *Kompendiums der Soziallehre der Kirche* läßt Gutes erhoffen im Hinblick auf den Einsatz im sozialen und wirtschaftlichen Bereich zugunsten aller Völker.

Bei wechselnden Licht- und Schattenseiten wird auch auf Weltebene ein Meinungswandel im Bezug auf manche Aspekte erkennbar, die bedroht schienen. Gegenüber der genetischen Manipulierung und der Mißachtung des werdenden Lebens zeigt sich eine erhöhte Aufmerksamkeit für das menschliche Leben und seinen transzendenten Wert, der es mit dem Gott des Lebens verbindet. Man sucht deutlich nach einer Übereinstimmung in den ethischen Werten auf internationaler Ebene, während aus der drohen-

den Gefahr eines gestörten ökologischen Gleichgewichts ein geschärfter Sinn für den Wert der Schöpfung erwächst.

### *Ein neuer Humanismus*

26. Die Vermassung und Globalisierung erzeugen als Reaktion den heftigen Wunsch nach Personalismus und Innerlichkeit. Heute wird ein Gleichgewicht zwischen Einheit und Pluralismus angestrebt: Die Einheit gehört zum Plan Gottes, der die eine Menschennatur geschaffen hat als Fundament der Einheit der Völkerfamilie, ihrer Herkunft und ihrer Bestimmung. Der Pluralismus der Nationen, Sprachen und Kulturen spiegelt den Reichtum der vielfältigen Weisheit Gottes wider (vgl. *Eph* 3,10). Festzustellen ist in diesem Zusammenhang auch ein Wiedererwachen der Kulturen als Gegenreaktion auf die weltumspannende Globalisierung, die sie einebnet und entleert. Hingegen ist die kulturelle Identität auch durch den Gütertausch eine gegenseitige Bereicherung.

Für viele Menschen, die in einer verzweifelten Lage sind (z. B. Einsamkeit, Egoismus und menschliche Vorhaben ohne transzendente Ziele, die aber die Egozentrik von Personen und Gruppen verschärfen), öffnet die Hoffnung neue Wege der Gemeinschaft, der Zusammenarbeit, der gemeinsamen Unternehmungen und des hochherzigen und unentgeltlichen freiwilligen Einsatzes. Diese Werte integrieren sich in den allumfassenden göttlichen Plan durch das persönliche, kirchliche und familiäre Leben, in dem jeder Einzelne im Bewußtsein seiner eigenen Berufung antwortet.

Auch heute gibt es die Suche nach dem Sinn und der Qualität des Lebens auf allen Ebenen, auch der geistlichen. Es zeigt sich eine erhöhte Sensibilität für das Personsein und für den Gemeinsinn in den zwischenmenschlichen Beziehungen, die auf einer wahren Verbundenheit der Personen gründen.

Die Welt von heute und die Kirche spüren den Drang zur Einheit, obwohl die volle und authentische „Kultur“ der Einheit und Gemeinschaft oft gefährdet sind.

### *Die Früchte des Jubiläums*

27. Auf kirchlicher Ebene wird vor allem nach dem Großen Jubiläum des Jahres 2000 die Erneuerung des christlichen Lebens und die solidarische Teilhabe aller an der Neuevangelisierung fortgesetzt.

Das Jubiläum der Menschwerdung wurde weltweit durch entsprechende Katechesen und intensives sakramentales Leben gemäß dem von Johannes Paul II. in *Tertio millennio adveniente* vorgezeichneten geistlichen und pastoralen Programm vorbereitet. Die drei Jahre, die der Betrachtung des Geheimnisses des Sohnes, des Heiligen Geistes und des Vaters gewidmet waren, tragen jetzt Frucht. Sie hatten als besondere Schwerpunkte die Sakramente (Erneuerung der Taufe, Firmung und Buße), das göttliche Leben (Glaube, Hoffnung und Liebe) und die Sozialethik.

Das Jubiläum des Jahres 2000 wurde nach dem Vorbild der biblischen Einführung des 50. Jubeljahres (vgl. *Lev* 25) mit seiner vollen Verwirklichung in Jesus von Nazaret (vgl. *Lk* 4,16 ff.) gelebt und war tatsächlich ein Jahr geistlichen Fortschritts. Die Gnade der Umkehr hat sich vervielfacht und hat die Hoffnung auf einen kontinuierlichen Neuanfang genährt, der mit dem Beginn des dritten Jahrtausends zusammenfällt.

28. Einige Feiern des Jubiläums waren für die Kirche und Welt von besonderer Bedeutung. Der Weltjugendtag bot ein Zeugnis des Glaubens, der Frömmigkeit und kirchlichen Lebendigkeit durch die frohe Anwesenheit und Teilnahme so vieler Jugendlicher aus der ganzen Welt, die sich in Rom um den Papst versammelt hatten. Ihre kirchliche Präsenz ist eine Herausforderung; deshalb ist die Jugendpastoral der Schwerpunkt für die kommenden Jahrzehnte. Unter den jungen Christen ist der Anspruch auf eine klare Entscheidung für das Leben nach dem Evangelium spürbar.

### *Unter der Führung des Heiligen Geistes*

29. Wie sich bei den verschiedenen kontinentalen Synodenversammlungen und besonders am Pfingstfest 1998 gezeigt hat, fühlt die Kirche deutlich, daß der Heilige Geist, wie er es in anderen geschichtlichen Epochen getan hat, neue geistliche und apostolische Kräfte, authentische Charismen des Lebens nach dem Evangelium und missionarischen Eifers geweckt hat, die den Bedürfnissen der Welt von heute entsprechen; das gilt besonders für die *kirchlichen Bewegungen und neuen Gemeinschaften*. Dieses Samenkorn läßt auf eine reiche Ernte hoffen, besonders für die Priester- Ordens- und Laienberufungen vieler junger Menschen, die ihr Leben dem Dienst des Evangeliums weihen wollen.

Neben den bereits bestehenden sind diese neuen Wirklichkeiten, wenn sie den vom Lehramt<sup>21</sup> vorgezeichneten Kriterien der Kirchlichkeit und ihrem

---

<sup>21</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, Adhort. apost. postsyn. *Christifideles laici* (30.12.1988), 30: AAS 81 (1989) 446.

eigenen Charisma entsprechen, die Gegenwart und die Zukunft der Kirche in der Welt.<sup>22</sup>

### *Auf dem Weg der Einheit einander näher kommen*

30. Zu Beginn des neuen Jahrhunderts und Jahrtausends stehen die Gläubigen und Hirten der christlichen Kirchen und Gemeinschaften durch die unbestreitbaren Fortschritte des *ökumenischen Dialogs*, einer im vergangenen Jahrhundert gereiften Frucht des Heiligen Geistes, einander näher. Der verstärkte ökumenische Kontakt in den vergangenen Jahren soll zu dieser unwiderruflichen Verpflichtung der katholischen Kirche und der anderen christlichen Kirchen und Gemeinschaften ermutigen.

Manche Jubiläumsfeiern wie die Öffnung der Heiligen Pforte in der Basilika St. Paul vor den Mauern, die ökumenische Gedenkfeier der Glaubenszeugen des 20. Jahrhunderts, die Reise des Papstes ins Heilige Land sowie andere jüngere Initiativen sind Anzeichen eines festen Willens seitens der Christen, gemeinsam den Weg des Herrn zu gehen.

Auch der interreligiöse Dialog hat zu neuen Ergebnissen geführt in der Suche nach dem Frieden und in der Anerkennung der religiösen und transzendenten Werte. An erster Stelle sind die Beziehungen mit den Vertretern des Volkes Gottes des ersten Bundes zu nennen. Diese Treffen eröffnen einen hoffnungsvollen Weg zu Beginn eines Jahrtausends, das viele Menschen als die Zeit des großen Dialogs zwischen den Weltreligionen betrachten, die die Werte des Geistes bewahren.

Der Dialog, verstanden als Begegnung von Personen und Gruppen, wobei die unterschiedliche Identität geachtet und jeder Irenismus und Synkretismus vermieden wird, ist nicht nur der neue Name der Liebe, wie Paul VI. formulierte,<sup>23</sup> sondern ist heute auch der neue Name der Hoffnung in einem neuen Weltszenarium.

### *Ein starkes Verlangen nach Spiritualität*

31. Ein Zeichen der Hoffnung ist das *Verlangen nach Spiritualität*, das heute unter verschiedenen Formen als Anspruch zutage tritt.

---

<sup>22</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, Botschaft an die Teilnehmer des 4. Weltkongresses der kirchlichen Bewegungen und neuen Gemeinschaften (27.05.1998): *L'Osservatore Romano* (28.5.1998) S. 6.

<sup>23</sup> Cf. PAULUS VI, Litt. enc. *Ecclesiam suam* III (6.08.1964): AAS 56 (1964) 639.

In erster Linie zeigt es sich durch ein Verlangen nach der ursprünglichen christlichen Erfahrung, die Begegnung mit einem Lebendigen ist. Das bedeutet notwendigerweise den Übergang von der Glaubensverkündigung zum gelebten Glauben. Es setzt auch eine lebendige Liturgie in der Begegnung mit der Güte des barmherzigen Gottes voraus, der uns als der „Arzt für Leib und Seele“<sup>24</sup> Erlösung und Heil anbietet.

*Im moralischen Bereich* hat man das Bedürfnis, die christliche Erfahrung in den ethischen Ansprüchen mit Hilfe des Anhauchs des Heiligen Geistes „zu beleben“. Denn die christliche Moral „verströmt gleichzeitig ihre ganze missionarische Kraft, wenn sie sich durch das Geschenk nicht nur des verkündeten, sondern auch des gelebten Wortes vollzieht. Insbesondere ist es das Leben in Heiligkeit, das in so vielen demütigen und oft vor den Blicken der Menschen verborgenen Gliedern des Volkes Gottes erstrahlt, was den schlichtesten und faszinierendsten Weg darstellt, auf dem man unmittelbar die Schönheit der Wahrheit, die befreiende Kraft der Liebe Gottes, den Wert der unbedingten Treue, selbst unter schwierigsten Umständen, angesichts aller Forderungen des Gesetzes des Herrn wahrzunehmen vermag“.<sup>25</sup>

Daraus folgt der dringende Bedarf an einer Pastoral mit mehr Spiritualität, die den Anforderungen der Neuevangelisierung entspricht. Deshalb wird es notwendig sein, die Pastoral so zu gestalten, daß sie zur persönlichen und mystischen Begegnung mit Christus hinführt, wie sie die Apostel vor und nach der Auferstehung Jesu und die ersten Christen erlebt haben.

### *Die Bischöfe als Zeugen der Hoffnung*

32. Durch diese Sicht auf die Kirche in der Welt mit ihren Licht- und Schattenseiten zu Beginn des dritten christlichen Jahrtausends muß jeder Bischof das Evangelium Christi für die Hoffnung der Welt im ganzen Bereich der universalen Kirche und in den einzelnen Teilkirchen bezeugen.

Daraus erwächst die konkrete geistliche und pastorale Verantwortlichkeit in der Teilkirche in einer Gesellschaft, die im Weltdorf der Kommunikation lebt und an allen Geschehnissen auf dem Planeten teilhat.

---

<sup>24</sup> S. IGNATIUS ANTIOCHENUS, *Ad Ephesios 7,2: Patres Apostolici I*, Ed. F.X. Funk, Tübingen 1901, 218; cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. de Sacra liturgia *Sacrosanctum concilium*, 5.

<sup>25</sup> IOANNES PAULUS II, Litt. enc. *Veritatis splendor* (6.08.1993), 107; AAS 85 (1993) 1217.

Nicht zu vergessen ist, daß diese Situation eine geordnete Sicht der Kirche, die in der Welt lebt, erforderlich macht und von den Bischöfen das notwendige Wort und Wirken im Hinblick auf das Gemeinwohl verlangt.

### *Wie die Jungfrau Maria den Erwartungen und Verheißungen Gottes treu*

33. Die Hoffnung der Kirche kommt von Christus, dem Auferstandenen, der schon gesiegt hat und die eschatologische Vorwegnahme der Verheißungen Gottes in der künftigen Herrlichkeit ist.

Angesichts der täglichen Prüfungen in einem Lebensgeflecht, das ein Erwarten auf etwas Neues wird, das von Gott kommen muß, ist der Bischof für seine Kirche wie Abraham, der „gegen alle Hoffnung voll Hoffnung geglaubt hat“ und von der Treue Gottes und der Erfüllung seiner Verheißungen überzeugt war (vgl. *Röm* 4,18-22). Er vertraut voll dem Wort und dem Plan Gottes wie Maria, die Frau der Hoffnung, die die Erfüllung der Verheißungen des treuen Gottes erwartet hat – in Nazaret, in Betlehem, auf Golgota und im Abendmahlssaal.

Die Geschichte der Kirche ist eine Geschichte des Glaubens und der Liebe, aber auch eine Geschichte der Hoffnung und des Mutes. Der Bischof, der ähnlich dem Wächter in der Nacht (vgl. *Jes* 21,11) ein wachsamer Prophet der Hoffnung ist, kann seiner Herde Zuversicht geben, indem er in der Welt neue Wege einschlägt.

Während er an Gott glaubt und auf ihn hofft (1 *Petr* 1,21), soll sich jeder Bischof die Worte von Augustinus zu eigen machen: „Wer wir auch sein mögen, von uns dürft ihr nichts erhoffen. Als Bischof sage ich sogar: Ich möchte mich über euch freuen, aber ich möchte nicht gerühmt werden. Ich beglückwünsche keinen, von dem ich merke, daß er seine Hoffnung auf mich setzt: er muß zurechtgewiesen, nicht bestärkt werden; er muß sich ändern, er darf nicht ermutigt werden . . . Ihr sollt eure Hoffnung nicht auf uns setzen. Ihr sollt nicht auf die Menschen hoffen. Ob wir gut sind oder schlecht, wir sind immer Diener. Aber wenn wir gute, treue Diener sind, sind wir wirkliche Diener“.<sup>26</sup>

34. In diesen weiten Horizont ist der Dienst der Kirche im neuen Jahrtausend eingebettet, ganz besonders die Sendung des Bischofs als Zeuge und Förderer der christlichen Hoffnung.

---

<sup>26</sup> S. AUGUSTINUS, *Serm.* 340/A,9: *PLS* 2,644.

Für den Hirten der Kirche geht es darum, daß er Gottes Gegenwart im Lebensalltag mutig und einfallsreich bezeugt. Der ganze bischöfliche Dienst hat zum Ziel, daß das Volk Gottes und jeder Mensch „eine lebendige Hoffnung haben“ (1 Petr 1,3). Deshalb ist es notwendig, daß der Bischof das ganze Evangelisierungswerk insbesondere auf die Hoffnung der jungen Menschen ausrichtet, die von illusorischen Mythen und von pessimistischen Träumen bedroht sind, die verflüchten; ebenso auf die Hoffnung all derer, die unter vielfachen Armutsformen leiden und auf die Kirche als einzigen Schutz dank ihrer übernatürlichen Hoffnung schauen.

Jeder Bischof muß die Hoffnung in seinem Innern treu bewahren, denn sie ist das österliche Geschenk des auferstandenen Herrn. Sie gründet in der Tatsache, daß das Evangelium, dem der Bischof dient, ein allumfassendes Gut und der Mittelpunkt ist, um den sich der bischöfliche Dienst dreht. Ohne die Hoffnung bliebe seine ganze pastorale Tätigkeit ohne Widerhall. Das Geheimnis seiner Sendung hingegen ist die konstante Festigkeit seiner göttlichen und eschatologischen Hoffnung. Von ihr sagt Paulus: „Schon früher habt ihr davon gehört durch das wahre Wort des Evangeliums, das zu euch gelangt ist“ (Kol 1, 5-6).

Die christliche Hoffnung beginnt mit Christus und nährt sich von Christus; sie ist Teilhabe an seinem Ostergeheimnis und Unterpfand für ein Geschick, das dem *Los Christi* gleicht, denn der Vater „hat uns mit Christus auferweckt und uns zusammen mit ihm einen Platz im Himmel gegeben“ (Eph 2,6).

Der Bischof ist Zeichen und Diener dieser Hoffnung geworden. Jeder Bischof kann sich die Worte Johannes Pauls II. zu eigen machen: „Ohne Hoffnung wären wir nicht nur unglückliche und beklagenswerte Menschen, unser ganzes seelsorgliches Wirken würde unfruchtbar; wir würden überhaupt nichts mehr zu unternehmen wagen. In der Unbeugsamkeit unserer Hoffnung liegt das Geheimnis unserer Sendung. Sie ist stärker als die wiederholten Enttäuschungen und ermüdenden Zweifel, denn sie schöpft ihre Kraft aus einer Quelle, die weder unsere Unachtsamkeit noch unsere Nachlässigkeit zum Versiegen bringen können. Die Quelle unserer Hoffnung ist Gott selber, der durch Christus für uns die Welt ein für allemal überwunden hat und heute durch uns seine Heilssendung unter den Menschen fortsetzt“.<sup>27</sup>

---

<sup>27</sup> IOANNES PAULUS II, *Ansprache* an die österreichischen Bischöfe beim *ad limina* Besuch (6.07. 1982), 2: AAS 74 (1982) 1123.

## 2. Kapitel

### *Geheimnis, Dienst und geistlicher Weg des Bischofs*

#### *Die Ikone Christi des guten Hirten*

35. Es gibt viele Schriftstellen, die die geistliche Figur des Bischofs im Licht Christi des Hohenpriesters und Hirten unserer Seelen zeichnen. Sie stammen aus dem Alten und Neuen Testament und handeln vom Bild des Hohenpriesters oder des Hirten.

Alle Texte gehen auf das Urbild, das Christus ist, zurück. Er hat sich in den Gleichnissen des Evangeliums als Hirt vorgestellt, der nach den verirrtten Schafen sucht (vgl. *Lk* 15,4-7). Er hat sich als der „gute“ Hirt der Herde bezeichnet (vgl. *Joh* 10,11.14.16; *Mt* 26,31; *Mk* 14,27). Die apostolische Gemeinde bezeichnete ihn als „Hirt und Bischof eurer Seelen“ (*1 Petr* 2,25), als „oberster Hirt“ (*1 Petr* 5,4), als „erhabenen Hirten seiner Schafe“, der vom Vater auferweckt wurde. In der Vision der Geheimen Offenbarung ist der auferstandene Herr das Lamm als Hirt (vgl. *Offb* 7,17), der in sich die Wirklichkeit des österlichen Opfertodes und der Erlösung, die Rolle des Priesters und Hirten des Alten und des Neuen Testaments, vereint.

Die frühchristliche Ikonografie stellte Christus gern als guten schönen Hirten im Glanz seiner Auferstehung dar, der von der Liturgie als der Auferstandene, der gute Hirt, besungen wird, der sein Leben für seine Schafe gibt.<sup>28</sup>

Jesus Christus ist also der Hirt, der in sich die Wahrheit, die Güte und die Schönheit seines Selbstopfers für die Herde vereint. Die Schönheit des guten Hirten besteht in der Liebe, mit der er sich für jedes seiner Schafe opfert und mit ihm eine persönliche Beziehung, eine Bekanntschaft und Liebe, anknüpft.

Ort der Begegnung mit dem guten Hirten ist die Kirche, wo er sich gegenwärtig macht, wo er seine Herde durch das Wort und die Sakramente weidet, sie auf die Weiden des ewigen Lebens führt durch diejenigen, die Christus selbst mit Hilfe des Heiligen Geistes als Hirten der Herde eingesetzt hat. Die Schönheit des Hirten spiegelt sich in der Schönheit einer lie-

---

<sup>28</sup> Cf. MISSALE ROMANUM, Dominica IV Paschæ, Antif. ad communionem: „Surrexit Pastor bonus qui animam suam posuit pro ovibus suis et pro grege suo mori dignatus est“.

benden und dienenden Kirche wider und ist für die ganze Menschheit ein Grund zur Hoffnung, weil sie auch vom göttlichen Verlangen, das er im Herzen trägt, zu einer Schönheit angetrieben wird, die heilt und die im Antlitz des Hirten und Lammes aufscheint.

36. Nur Christus ist der gute Hirt. Von ihm, der Quelle, geht in der Kirche das Hirtenamt aus, das Jesus Petrus übertragen hat (vgl. *Joh* 21,15.17). Es ist eine Gnade, die als Kontinuität des apostolischen Dienstes zu leiten und Sorge zu tragen verstanden wird: „Sorgt als Hirten für die euch anvertraute Herde Gottes, nicht aus Zwang, sondern freiwillig, wie Gott es will“ (*1 Petr* 5,2).

Die Gestalt des Bischofs als Hirt ist der christlichen Tradition durch die Worte, Gesten und Zeichen der Bischofswürde vertraut, aber immer in der Betrachtung des einen Hirten und in der Nachahmung seiner Gefühle mit Hilfe der von ihm empfangenen Gnade.

„Jesus der gute Hirt hat ihm (dem Bischof) durch das Weihesakrament dieselben Vollmachten anvertraut: Deshalb ist es für den Bischof eine Pflicht der Liebe, die Herde des Herrn zu weiden, und es ist für ihn eine Antwort der Liebe, den Dienst mit derselben Bereitschaft zu leisten, wie es Christus, der oberste Hirt (vgl. *1 Petr* 5,4), der Bischof unserer Seelen (vgl. *1 Petr* 2,25) getan hat“.<sup>29</sup>

Der bischöfliche Dienst wird – nach den Worten von Augustinus<sup>30</sup> – in der Kirche ein *amoris officium*, ein Dienst der Einheit in der Gemeinschaft und in der Sendung. Auf dieses höchste Urbild, das Christus ist, geht die Bezeichnung Hirt und alle daraus abgeleiteten Formen zurück.

## I. Geheimnis und Gnade des Episkopats

### *Die Gnade der Bischofsweihe*

37. Mit der Bischofsweihe „wird die Fülle des Weihesakraments verliehen, das heißt das höchste geweihte Amt, das Hohepriestertum, wie es in der Liturgie der Kirche und von den Kirchenvätern gewöhnlich genannt wird“.<sup>31</sup> Der Wesenskern des Geheimnisses und Dienstes des Bischofs wird durch die Worte und Gesten der Bischofsweihe in der Liturgie des

---

<sup>29</sup> SACRA CONGREGATIO PRO EPISCOPIS, Direct. *Ecclesiae imago* (22.02.1973), 22.

<sup>30</sup> Cf. S. AUGUSTINUS, *Tractatus 123 in Ioannem: PL* 35, 1967.

<sup>31</sup> CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de *Ecclesia Lumen gentium*, 21.

Sakraments ausgedrückt, das seit altersher „natalis Episcopi“ genannt wird.

Das kirchliche Bild des Bischofs wird seit frühchristlicher Zeit in den verschiedenen Liturgien der Bischofsweihe im Osten und im Westen als der Moment dargestellt, in dem durch die Handauflegung und den Weihe-spruch die Gnade des Heiligen Geistes auf den Erwählten herabkommt und durch das heilige Prägema das lebendige Bild Christi, des Lehrers, Hirten und Priesters, in Fülle verliehen wird und damit die Aufgabe, an seiner Statt und in seiner Person zu handeln.<sup>32</sup>

Der Bischof wird auch durch die Salbung mit dem heiligen Chrisam ge-weiht, um an dem Hohepriestertum Christi teilzuhaben, so daß er den Dienst am Wort, der Heiligung und der Leitung voll ausüben kann. Als Hohepriester wird er aus den Menschen ausgewählt und für die Men-schen eingesetzt zum Dienst vor Gott (vgl. *Hebr 5,1*). Das Bischofsamt, sagt man, bezeichnet nicht in erster Linie eine hohe Würde, sondern einen Dienst; es zielt dahin, Gutes zu wirken und keinen Vorrang zu beanspru-chen. Denn auch für den Bischof gelten die Worte des Herrn: „...der Größte unter euch soll werden wie der Kleinste, und der Führende soll werden wie der Dienende“ (*Lk 22,26*).<sup>33</sup>

### *In Gemeinschaft mit der Dreifaltigkeit*

38. Die dreifaltige Dimension des Lebens Jesu, die ihn als Gesalbten und in die Welt Gesandten mit dem Vater und dem Heiligen Geist verbindet und in seinem ganzen Denken und Handeln deutlich wird, formt auch die Per-sönlichkeit des Bischofs als guten Hirten und Nachfolger der Apostel.

Diese Teilhabe am Leben und an der trinitarischen Sendung vollzieht sich zuerst an den Aposteln als ersten Teilhabern an der Gemeinschaft und Sendung: „Wie mich der Vater geliebt hat, so habe auch ich euch geliebt. Bleibt in meiner Liebe!“ (*Joh 15,9; 17,23*). „Wie mich der Vater gesandt hat, so sende ich euch“ (*Joh 20,21*). Jesus bittet auch für die Jünger, daß sie in die gleiche dreifaltige Liebe eingebunden seien: Wie der Vater und der Sohn eins sind, so sollen die Jünger eins sein (vgl. *Joh 17,21*).

Dieser Bezug auf die Dreifaltigkeit macht deutlich, von wo sich das Bischofsamt herleitet. Die apostolische Nachfolge ist dann nicht nur phy-sisch und zeitlich, sondern durch die Gnade der Bischofsweihe auch ontologisch und geistlich. Denn die Bischöfe wurden von den Aposteln

---

<sup>32</sup> Cf. *ibid.*

<sup>33</sup> Cf. PONTIFCALE ROMANUM, *De ordinatione episcopi*, 39, Homilia.

als ihre Nachfolger gesandt; die Apostel wurden von Christus gesandt; Christus wurde vom Vater gesandt.<sup>34</sup>

39. Das dreifaltige Prägema! der Gnade des Bischofsamtes findet in der Liturgie der Bischofsweihe angemessenen Ausdruck: „Gib also acht auf die ganze Herde, in welcher dich der Heilige Geist bestellt, die Kirche Gottes zu leiten. Im Namen des Vaters, den du in der Kirche darstellst, im Namen Jesu Christi, seines Sohnes, dessen Amt als Lehrer, Priester und Hirte du ausüben wirst, im Namen des Heiligen Geistes, welcher der Kirche Christi Leben verleiht und unsere Schwachheit durch seine Kraft stärkt und festigt“.<sup>35</sup>

Es wird auch deutlich durch die Worte und Gesten der Weihe mit der Handauflegung, eine Geste, die nach Irenäus von Lyon an die beiden Hände des Vaters, den Sohn und den Heiligen Geist, erinnert.<sup>36</sup> Sie formt und kennzeichnet den Erwählten mit der Fülle des Priestertums, wie das Geschenk des „Geistes des Hohenpriestertums“ auf Christus ausgegossen und den Aposteln weitergegeben ist, die überall die Kirche gegründet haben.<sup>37</sup>

### *Vom Vater durch Christus im Heiligen Geist*

40. Die Tradition, die den Bischof als *Bild des Vaters* darstellt, ist sehr alt. Sie geht vor allem auf die *Briefe* des Ignatius von Antiochien zurück. Denn der Vater ist gleichsam der unsichtbare Bischof, der Bischof aller.<sup>38</sup> Der Bischof seinerseits soll von allen geehrt werden, weil er das Bild des Vaters ist.<sup>39</sup> In ähnlicher Weise mahnt ein frühchristlicher Text: Liebt die Bischöfe, die nach Gott Vater und Mutter sind.<sup>40</sup>

Auch heute wird bei der Bischofsweihe auf diese väterliche Dimension hingewiesen. Der Bischof ist gerufen, für das heilige Volk Gottes wie ein wahrer Familienvater mit väterlicher Liebe Sorge zu tragen, um es mit

---

<sup>34</sup> Cf. CLEMENS ROMANUS, *Epist. ad Corinthos*, 42–44: *Patres apostolici* I, Ed. F. X. Funk, Tubingæ 1901, 154–159.

<sup>35</sup> PONTIFICALE ROMANUM, *De ordinatione episcopi*, 39, Homilia.

<sup>36</sup> Cf. S. IRENÆUS, *Adversus hæreses*, IV, 20, 1.3: PG 7, 1032; *Demonstratio prædicationis apostolicæ*, 11, *Sources Chrét.* 62, 48–49; cf. CATECHISMUS ECCLESIÆ CATHOLICÆ, 704.

<sup>37</sup> Cf. PONTIFICALE ROMANUM, *De ordinatione episcopi*, 47, *Præx ordinationis*.

<sup>38</sup> Cf. S. IGNATIUS ANTIOCHENUS, *Ad Magnesios*, 6, 1; 3, 1: *Patres apostolici* I, ed. F. X. Funk, Tubingæ 1901, 232–233; 234–235.

<sup>39</sup> Cf. S. IS. IGNATIUS ANTIOCHENUS, *Ad Trallianos* 3, 1 : *ibid.*, p. 244–245.

<sup>40</sup> *Didascalía apostolorum* II, 33, 1, in *Didascalía et Constitutiones apostolorum*, II, ed. F. X. Funk, Paderborn 1905, 114–115.

Hilfe der Priester und Diakone auf dem Heilsweg zu leiten.<sup>41</sup> Das bereits im II. Vatikanum erwachte neue Verständnis von Kirche als *Familie Gottes*, macht das väterliche Bild des Bischofs noch deutlicher.<sup>42</sup>

In Kontinuität mit der *Person Christi*, der die ursprüngliche Ikone des Vaters und die Offenbarung seiner Gegenwart und seines Erbarmens ist, wird auch der Bischof durch die sakramentale Gnade lebendiges Bild des Herrn Jesus als Haupt und Bräutigam der ihm anvertrauten Kirche. In ihr vollzieht er als *Priester* den Dienst der Heiligung, des Gottesdienstes und des Gebets; als *Lehrer* den Dienst der Verkündigung, der Katechese und Lehre; als *Hirt* die Aufgabe, das Volk zu führen und zu leiten. Diese Dienste muß er mit den Charaktereigenschaften des guten Hirten ausüben: die Nächstenliebe, das Erkennen der Herde, die Sorge für alle, die caritative Tätigkeit für die Armen, die Pilger, die Notleidenden, die Suche der verirrtten Schafe, um sie zu dem einen Schafstall der Kirche zurückzuführen.<sup>43</sup>

Das alles ist möglich, weil der Bischof in seiner Weihe in Fülle die *Salbung des Heiligen Geistes* empfängt, der am Pfingsttag auf die Apostel herabgekommen ist. Dieser Geist des Hohenpriestertums befähigt den Bischof innerlich – indem er ihn Christus gleichgestaltet –, die lebendige Fortführung seines Geheimnisses für seinen mystischen Leib zu sein.

Dieses trinitarische Verständnis des Lebens und Dienstes des Bischofs kennzeichnet auch in ganzer Tiefe seine ständige Beziehung zum Geheimnis, das auch in der Kirche, dem Bild der Dreifaltigkeit, aufscheint, in dem von der Einheit des Vaters, des Sohnes und des Heiligen Geistes in Frieden und Eintracht versammelten Volk.<sup>44</sup>

### *Die kirchliche Ikone des Bischofs*

41. Die bischöflichen Aufgaben und Insignien, die der Bischof in seiner Bischofsweihe als Zeichen der Gnade und des Amtes empfängt, haben wegen ihrer kirchlichen Symbolik eine große Aussagekraft.

---

<sup>41</sup> Cf. PONTIFICALE ROMANUM, *De ordinatione episcopi*, 40, p. 13: Promissio electi. „Plebem Dei sanctam [...] ut pius pater fovere et in viam salutis dirigere“.

<sup>42</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 6.28; IOANNES PAULUS II, Adhort. apost. postsyn. *Ecclesia in Africa* (14.09.1995), 65: AAS 88 (1996) 41.

<sup>43</sup> Cf. PONTIFICALE ROMANUM, *De ordinatione episcopi*, 40, p. 14: Promissio electi.

<sup>44</sup> Cf. CYPRIANUS EPISCOPUS, *De oratione dominica*, 23: PL 4, 553: „Sacrificium Deo maius est pax nostra et fraterna concordia, et de unitate Patris, et Filii et Spiritus Sancti, plebs adunata“; (cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 4).

Das *Evangeliumbuch*, das dem Bischof auf das Haupt gelegt wird, ist Zeichen eines ganz dem Wort Gottes untergeordneten Lebens, das der geduldigen Verkündigung des Evangeliums mit der vollständigen Lehre gewidmet ist.

Der *Ring* ist das Symbol der Treue zur Kirche, die er in der Integrität des Glaubens und der Reinheit des Lebens als die Braut Christi bewahren muß. Die *Mitra* verweist auf die bischöfliche Heiligkeit und auf die Krone der Herrlichkeit, die der oberste Hirt seinen treuen Dienern verleihen wird. Der Bischofsstab ist das Symbol der Aufgabe des guten Hirten, der für die ihm vom Heiligen Geist anvertraute Herde Sorge tragen und sie leiten muß.<sup>45</sup>

Auch das *Pallium*, das die Bischöfe im Orient seit je und einige Bischöfe jetzt im Westen empfangen, hat verschiedene und vielfältige Bedeutung. Für die Metropolen, die es im Westen empfangen, ist es Zeichen der Gemeinschaft mit dem Papst, Symbol der Einheit, Verpflichtung der Gemeinschaft mit dem Apostolischen Stuhl, Band der Liebe und Ansporn zur Standhaftigkeit im Bekenntnis und Schutz des Glaubens. Das *Pallium* hatte aber als *omophorion* der Bischöfe in den orientalischen Kirchen in frühchristlicher Zeit und jetzt noch andere Bedeutungen von großem geistlichen und kirchlichen Wert. Es ist aus Wolle gewebt und mit Kreuzen geschmückt. Es ist das Emblem des Bischofs, der mit Christus, dem guten Hirten, der sich geopfert und das Leben für die Herde hingegeben hat, das verirrte Lamm auf die Schultern nimmt; es bedeutet die Sorge für alle, besonders für diejenigen, die sich vom Schafstall entfernt haben. So heißt es nach östlicher<sup>46</sup> und westlicher<sup>47</sup> Tradition.

Das Kreuz, das der Bischof sichtbar auf der Brust trägt, ist sprechendes Zeichen seiner Zugehörigkeit zu Christus, des Bekenntnisses seines Vertrauens in ihm und der Kraft, die ständig aus dem Kreuz des Herrn für das Geschenk des Lebens geschöpft wird. Es ist keineswegs ein Juwel oder

---

<sup>45</sup> Cf. PONTIFCALE ROMANUM, *De ordinatione episcopi*, 50–54, p. 26–27: *Unctio capitis et traditio Libri Evangeliorum atque insignum.*

<sup>46</sup> Cf. ISIDORUS PELUSIOTA Erminio comiti, *Epistularum lib. I*, 136: PG 78, 271–272: „Id autem amiculum, quod sacerdos humeris gestat, atque ex lana, non ex lino contextum est, ovis illius, quam Dominus aberrantem quæsit inventamque humeris suis sustulit, pellem designat. Episcopus enim qui Christi typum gerit, ipsius munere fungitur“.

<sup>47</sup> Cf. BENEDICTUS XIV, Const. *Rerum ecclesiasticarum* (12.08.1748): *De pallii benedictione et traditione in S.D.N. Benedicti Papæ XIV Bullarum*, tom. II, 494–497: „Ut quam mysticæ repræsentant pastoralis officii plenitudinem, atque excellentiam, pleno quoque operentur effectu [...] Sit boni magnique illius imitator pastoris, qui errantem ovem humeris suis impositam adunavit, pro quibus animam posuit“.

ein äußerer Schmuck, sondern stellt das siegreiche Kreuz Christi dar, das Zeichen der Hoffnung, nach dem Wort des Apostels: „Ich aber will mich allein des Kreuzes Jesu Christi, unseres Herrn, rühmen, durch das mir die Welt gekreuzigt ist und ich der Welt“ (*Gal* 6,14).

Diese einfachen Hinweise sollen die der Feier der Bischofsweihe innewohnende tiefe Symbolik deutlich machen.

All dies ist gekennzeichnet von der Universalität derer, die die Bischofsweihe empfangen haben und in Gemeinschaft mit dem Papst dem Bischofskollegium angehören und mit ihm die Sorge für die ganze Kirche teilen.<sup>48</sup>

### *Der Geist der Heiligkeit*

42. Aus der Rolle des Bischofs, wie sie in den Worten und Riten der Weihe Ausdruck findet, erwächst die Berufung zur Heiligkeit, seine besondere Spiritualität, sein Weg zur Heiligkeit und Vollkommenheit gemäß dem Evangelium. Diese Tradition wird von west- und ostkirchlichen Riten bekräftigt, die dem Bischof die Fülle der Heiligkeit zuschreiben, die dieser vor Gott und in Gemeinschaft mit den Gläubigen leben muß.

Das alte *Eucologium von Serapion* bringt diesen Gedanken im Gebet der Bischofsweihe zum Ausdruck: „Gott der Wahrheit, mach deinen Diener zu einem lebendigen Bischof, einem heiligen Bischof in der Nachfolge der heiligen Apostel. Und gib ihm die Gnade des göttlichen Geistes, den du den treuen Dienern, den Propheten und Patriarchen verliehen hast“.<sup>49</sup>

Es handelt sich um einen Ruf zur Heiligkeit, der in der Hirtenliebe, im ständigen Dienst des Herrn, in der Darbringung der heiligen Gaben, im Dienst der Sündenvergebung gelebt wird, Ihm durch Milde und Reinheit, in der Selbsthingabe als wohlriechendes Opfer, wohlgefällig.<sup>50</sup>

Aus diesen Voraussetzungen erwächst für den Bischof der Ruf zur eigenen Heiligkeit kraft des empfangenen Geschenkes und des ihm aufgetragenen Heiligungsdienstes.

---

<sup>48</sup> Cf. PONTIFCALE ROMANUM, *De ordinatione episcopi*, 49–45, p. 26–27: *Unctio capitis et traditio Libri Evangeliorum atque insigne*.

<sup>49</sup> SACRAMENTARIUM SERAPIONIS, 28, in *Didascalia et Constitutiones Apostolorum*, II, Ed. F. X. Funk, Paderborn 1905, 191.

<sup>50</sup> Cf. PONTIFCALE ROMANUM, *De ordinatione episcopi*, 47, p. 24–25: *Prex ordinationis*.

## II. Die Heiligung im eigenen Dienstamt

### *Das geistliche Leben des Bischofs*

43. Das geistliche Leben des Bischofs als Leben in Christus gemäß dem Heiligen Geist wurzelt in der Gnade der Sakramente der Taufe und Firmung, wo er als „christifidelis“, in Christus wiedergeboren, befähigt wurde, an Gott zu glauben, auf ihn zu hoffen und ihn mit Hilfe der göttlichen Tugenden zu lieben und unter dem Antrieb des Heiligen Geistes kraft seiner heiligen Gaben zu handeln. Denn der Bischof unterscheidet sich von den anderen Jüngern des Herrn, die in ihn eingegliedert und Tempel des Heiligen Geistes wurden. Der Bischof lebt seine christliche Berufung als Jünger und Apostel im Bewußtsein seiner persönlichen Beziehung zu Christus. Augustinus hat das in dem bekannten Ausspruch, auf seine Gläubigen bezogen, gut ausgedrückt: „Für euch bin ich Bischof, mit euch bin ich Christ“.<sup>51</sup>

Auch der Bischof ist getauft und gefirmt, er wird genährt von der heiligen Eucharistie und bedarf der Vergebung des Vaters auf Grund der menschlichen Schwachheit. Er muß auch zusammen mit den Priestern seines Presbyteriums bestimmte geistliche Wege gehen, da er auf Grund der neuen Würde, die ihm mit dem Weihesakrament verliehen wurde, zur Heiligkeit berufen ist.<sup>52</sup>

44. Es handelt sich um eine „eigene“ Spiritualität, die dazu anleitet, in Glaube, Hoffnung und Liebe in der Gemeinschaft das Amt als Verkündiger, Liturgie und Führer zu leben. Es ist eine kirchliche Spiritualität, weil jeder Bischof Christus, dem Hirten, nachgebildet ist, um die Kirche mit der Liebe Christi, des Bräutigams, zu lieben und ihr zu dienen.

Es ist nicht möglich, Christus zu lieben und in der Vertrautheit mit ihm zu leben, ohne die Kirche zu lieben, die von Christus geliebt wird. Denn man hat den Geist Gottes in dem Maß, in dem man die Kirche liebt, „eins in allen und ganz in allen; einfach in der Pluralität durch die Einheit des Glaubens, vielfach in jedem auf Grund des Bandes der Liebe und der Vielfalt der Charismen“.<sup>53</sup> Nur aus der Liebe zur Kirche, die Christus so sehr

---

<sup>51</sup> S. AUGUSTINUS, *In natale episcopi*: CCL 104, 919, 1: „Vobis enim sum episcopus; vobiscum sum christianus. Illud est nomen suscepti officii, hoc gratiæ; illud periculi est, hoc salutis“.

<sup>52</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, *Presbyterorum ordinis*, cap. III; cf. IOANNES PAULUS II, Adhort. apost. postsyn. *Pastores dabo vobis* (25.03.1992) cap. III.

<sup>53</sup> Cf. S. PETRUS DAMIANUS, *Opusc. XI (Liber qui appellatur Dominus vobiscum)* 5: PL 145, 235; cf. S. AUGUSTINUS, *In Ioann.* 32, 8: PL 35, 1645.

geliebt hat, daß er sein Leben für sie hingab (*Eph* 5,25), geht eine Spiritualität in so vollendetem Maß hervor wie das, in dem der Herr die Menschen geliebt hat, das heißt bis zum Tod am Kreuz.

Es ist eine Spiritualität *kirchlicher Gemeinschaft* mit dem Ziel, die Kirche mit wachsamer Aufmerksamkeit aufzubauen, so daß die mit dem Hirten-dienst verbundenen Worte und Werke, Gesten und Entscheidungen die Zeichen der dreifaltigen Dynamik von *Communio* und *Missio* sind.

### *Eine authentische Hirtenliebe*

45. Angelpunkt der besonderen Spiritualität des Bischofs ist die Ausübung seines Amtes, das innerlich vom Glauben, von der Hoffnung und insbesondere von der Hirtenliebe inspiriert wird; sie ist die Seele seines Apostolates in einer pastoralen Dynamik „pro -existentia“, ein Leben für Gott und für die anderen wie Christus, zum Vater hin und ganz im Dienst der Brüder und Schwestern, in der täglichen Selbsthingabe eines unentgeltlichen Dienstes der Liebe in Gemeinschaft mit der Dreifaltigkeit. „Die Hirten der Herde Christi müssen nach dem Bild des ewigen Hohenpriesters – bekräftigt *Lumen gentium* – heilig und freudig, demütig und kraftvoll ihr Amt ausüben, das auch für sie, wenn sie es so erfüllen, das hervorragende Mittel der Heiligung ist. Sie wurden zur Fülle des Priestertums erwählt und sind mit sakramentaler Gnade beschenkt, damit sie durch Gebet, Opfer und Verkündigung, durch jede Weise ihres bischöflichen Sorgens und Dienens vollkommen das Amt der Hirtenliebe ausüben, nicht fürchten, ihr Leben für ihre Schafe einzusetzen, und als Vorbild für die Herde (vgl. *1 Petr* 5,3) die Kirche auch durch ihr Beispiel zu täglich größerer Heiligkeit voranführen“.<sup>54</sup>

Schon das Pastoraldirektorium *Ecclesiae imago* hatte ein ganzes und ausführliches Kapitel den für einen Bischof notwendigen Tugenden gewidmet.<sup>55</sup> Außer den Hinweisen auf die übernatürlichen Tugenden des Gehorsams, der vollkommenen Enthaltensamkeit aus Liebe zum Reich Gottes, der Armut, der pastoralen Klugheit und der Beharrlichkeit findet sich in diesem Kontext auch ein Hinweis auf die göttliche Tugend der Hoffnung, auf die sich der Bischof mit fester Gewißheit stützt, dadurch von Gott alles Gute erwartet und sein ganzes Vertrauen auf die göttliche Vorsehung setzt, „eingedenk der heiligen Apostel und der althehrwürdigen Bischöfe,

---

<sup>54</sup> CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 41.

<sup>55</sup> Cf. SACRA CONGREGATIO PRO EPISCOPIS, Direct. *Ecclesiae imago* (22.2.1973), pars I, cap. IV, 21–31.

die auch große Schwierigkeiten und Hindernisse aller Art erfuhren und doch das Evangelium Gottes mit aller Unerschrockenheit predigten“.<sup>56</sup> Viele Bischöfe waren Vorbilder theologischer Weisheit und der Hirtenliebe von den ersten Jahrhunderten des Christentums an bis zum 20. Jahrhundert. Sie haben in ihrem Leben den Dienst der Verkündigung und Katechese, die Feier der heiligen Geheimnisse und das Gebet, den apostolischen Eifer und die tiefe Liebe zum Herrn miteinander verbunden. Sie haben Kirchen gegründet, die Sitten reformiert, die Wahrheit geschützt. Sie waren mutige Zeugen im Martyrium und prägten die Gesellschaft durch Initiativen der Nächstenliebe und Gerechtigkeit, durch mutige Gesten zugunsten des eigenen Volkes angesichts der Mächtigen der Welt.<sup>57</sup>

### *Der Verkündigungsdienst*

46. Der Bischof soll seine Spiritualität, die in der Hirtenliebe wurzelt und im dreifachen Dienstamt der Lehre, Heiligung und Leitung Ausdruck findet, nicht nebenbei, sondern in enger Verbindung mit seinen Amtsaufgaben leben.

Der Bischof ist vor allem *Diener der Wahrheit*, die rettet, nicht nur um die Menschen zu lehren und zu informieren, sondern auch um sie zur Hoffnung und damit zum Fortschreiten auf dem Weg der Hoffnung anzuleiten. Wenn also ein Bischof wirklich als Zeichen, Zeuge und Diener der Hoffnung vor sein Volk treten will, muß er sich in ganzer Anhänglichkeit und voller Verfügbarkeit vom Wort der Wahrheit nähren nach dem Vorbild der heiligen Gottesmutter Maria, „die geglaubt hat, daß sich erfüllt, was der Herr ihr sagen ließ“ (Lk 1,45).

Weil dieses göttliche Wort auch in der Heiligen Schrift enthalten ist und darin zum Ausdruck kommt, muß ein Bischof ständig durch häufiges Lesen und eifriges Studium auf sie zurückgreifen.<sup>58</sup> Er tut es nicht nur deshalb, weil er, würde er es nicht im Innern hören,<sup>59</sup> sonst nach außen ein nutzloser Prediger des Wortes Gottes wäre, sondern auch, weil er seinen Dienst für die Hoffnung aushöhlen würde. Der Bischof schöpft aus der Schrift tatsächlich Nahrung für seine Spiritualität der Hoffnung, um seinen Dienst als Verkündiger des Evangeliums wirklich zu erfüllen. Nur so

---

<sup>56</sup> *Ibid.*, 25.

<sup>57</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, *Predigt bei der Heilig-Jahr-Feier der Bischöfe* (8.10.2000), 4: *L'Osservatore Romano* (8.–9.10.2000) S. 5.

<sup>58</sup> Cf. ISIDORUS HISPALENSIS, *De ecclesiasticis officiis*, lib. II, 16–17: PL 83, 785.

<sup>59</sup> Cf. S. AUGUSTINUS, *Serm.* 179, 1: PL 38, 966.

kann er sich wie der Apostel Paulus an seine Gläubigen mit den Worten wenden: „Alles, was einst geschrieben worden ist, ist zu unserer Belehrung geschrieben, damit wir durch Geduld und durch den Trost der Schrift Hoffnung haben“ (Röm 15,4).

Im bischöflichen Dienst wird die Option der Apostel vom Beginn der Kirche an erneuert: „Wir aber wollen beim Gebet und beim Dienst am Wort bleiben“ (Apg 6,4). Wie Origenes schrieb: „Der Papst hat zwei Dinge zu tun: zum Einen: von Gott lernen, indem er die göttlichen Schriften liest und immer wieder über sie nachdenkt; zum zweiten, das Volk unterweisen. Aber er muß die Dinge lehren, die er selbst von Gott gelernt hat!“.<sup>60</sup>

### *Beter und Lehrer des Gebets*

47. Der Bischof ist auch ein Mann des Gebets, der für sein Volk eintritt durch die treue Feier des Stundengebets, dem er auch unter seinem Volk vorstehen muß.

Im Bewußtsein, daß er nur durch sein eigenes persönliches Beten Lehrer des Gebets für seine Gläubigen sein kann, wendet sich der Bischof an Gott, um mit dem Psalmisten die Worte zu wiederholen: „Ich warte auf dein Wort“ (Ps 119,114). Denn das Gebet ist bevorzugte Ausdrucksform der Hoffnung, wie Thomas von Aquin schreibt, es ist „die Übersetzerin der Hoffnung“.<sup>61</sup>

Aufgabe des Bischofs ist der Dienst des *pastoralen und apostolischen Gebets* vor Gott und für sein Volk nach dem Vorbild Jesu, der für die Apostel bittet (vgl. Joh 17) und des Apostels Paulus, der für seine Gemeinden bittet (vgl. Eph 3,14-21; Phil 1,3-10). Denn der Bischof muß in sein Gebet die ganze Kirche einschließen, wobei er in besonderer Weise für das ihm anvertraute Volk betet. Indem er Jesus in der Wahl seiner Apostel nachahmt (vgl. Lk 6,12-13), unterbreitet er dem Vater durch Christus im Heiligen Geist alle seine pastoralen Initiativen, Erwartungen und Hoffnungen. Und der Gott der Hoffnung erfüllt ihn mit aller Freude und mit allem Frieden im Glauben, damit er reich wird an Hoffnung in der Kraft des Heiligen Geistes (vgl. Röm 15,13).

Ein Bischof muß auch Gelegenheiten suchen, in denen er das gemeinsame Hören des Wortes Gottes und das Gebet zusammen mit dem Presbyterium pflegt, gegebenenfalls auch mit den Ständigen Diakonen, mit den Semi-

---

<sup>60</sup> ORIGENES, *In Leviticum Hom.* VI: PG 12, 474 C.

<sup>61</sup> Cf. S. THOMA AQ., S. Th. II-II, q. 17, a. 4, 3: „Petitio est interpretative spei“.

naristen und mit den Ordensleuten der Teilkirche und, wo und wann es möglich ist, auch mit den Laien, insbesondere mit denen, die ihr Apostolat gemeinschaftlich leben.

Auf diese Weise fördert er den Geist der *Communio*, er stützt ihr geistliches Leben und erweist sich als „Führer der Vollkommenheit“ in seiner Teilkirche. Er bemüht sich, „die Heiligkeit der Kleriker, Ordensleute und Laien nach der Berufung eines jeden zu fördern“.<sup>62</sup> Zugleich stärkt er in sich auch die Bande der kirchlichen Beziehungen, in die er als sichtbarer Mittelpunkt der Einheit eingegliedert wurde.

Er nutzt auch die Gelegenheit, um mit den bischöflichen Mitbrüdern, vor allem den benachbarten der gleichen Kirchenprovinz oder Region ähnliche Augenblicke der geistlichen Begegnung zu verbringen. Bei diesen Begegnungen kann man die Freude erleben, die aus dem Zusammensein unter Brüdern erwächst (vgl. *Ps* 133,1). Außerdem kommt die kollegiale Liebe zum Ausdruck und wird gestärkt.

### *Von der Gnade der Sakramente genährt*

48. Die Wirksamkeit der pastoralen Leitung eines Bischofs und seines Zeugnisses für Christus, die Hoffnung der Welt, hängt zum großen Teil von der Authentizität der Nachfolge des Herrn und von seiner gelebten Freundschaft mit Ihm ab.

Nur die Heiligkeit ist prophetische Verkündigung der Erneuerung, die der Bischof im eigenen Leben durch die Annäherung an jenes Ziel vorwegnimmt, zu dem er seine Gläubigen führt. Dennoch spürt auch er wie jeder Christ auf seinem geistlichen Weg die Notwendigkeit zur Umkehr, weil er sich der eigenen Schwächen, der eigenen Mutlosigkeit und der eigenen Sünde bewußt ist. Aber – so lehrte der hl. Augustinus – wem die Sünde nicht verwehrt wurde, der kann sich auch die Hoffnung nicht verwehren,<sup>63</sup> und deshalb nimmt der Bischof das Sakrament der Buße und der Versöhnung zu Hilfe. Wer die Hoffnung hat, Kind Gottes zu sein und ihn zu sehen, wie er ist, heiligt sich, so wie der himmlische Vater heilig ist (vgl. *1 Joh* 3,3).

Auch die Apostel, denen der auferstandene Jesus das Geschenk des Heiligen Geistes für die Sündenvergebung mitgeteilt hat (vgl. *Joh* 20,22-23),

---

<sup>62</sup> CONC. ŒCUM. VAT. II, Decret. de past. *Episcoporum munere in Ecclesia Christus Dominus*, 15.

<sup>63</sup> Cf. S. AUGUSTINUS, *Enarr. in psalm.*, 50, 5: *PL* 36, 588.

mußten vom Herrn das Wort des Friedens empfangen, das versöhnt, und die Bitte der Liebesreue, die heilt (vgl. *Joh* 20, 19.21; 21, 15 f.).

Zweifellos ist es ermutigend für das Volk Gottes, an erster Stelle den eigenen Bischof das Sakrament der Versöhnung empfangen zu sehen, wenn dieses bei besonderen Anlässen in Gemeinschaft unter seiner Leitung gefeiert wird.

Auch aus der Feier der heiligen Liturgie bezieht der Bischof zusammen mit dem ganzen Volk Gottes Nahrung für die Hoffnung. Denn wenn sie ihre irdische Liturgie feiert, hat die Kirche durch die Hoffnung voraus-kostend an der Liturgie des himmlischen Jerusalem teil, zu dem sie pilgernd unterwegs ist, wo Christus sitzt zur Rechten Gottes, „der Diener des Heiligtums und des wahren Zelttes, das der Herr selbst aufgeschlagen hat, nicht etwa ein Mensch“ (*Hebr* 8,2).<sup>64</sup>

49. Alle Sakramente der Kirche, besonders die Eucharistie, sind Gedächtnis der Worte, der Werke und der Geheimnisse des Herrn; sie sind erneute Darstellung der von Christus ein für allemal gewirkten Erlösung und Vorwegnahme der vollen Inbesitznahme, die das Geschenk der Endzeit sein wird.<sup>65</sup> Bis dahin feiert die Kirche die Sakramente als wirksame Zeichen der Erwartung, der Bitte und der Hoffnung.

Die Spiritualität des bischöflichen Dienstes ist im Orient wie im Okzident mit der Feier der heiligen Geheimnisse verbunden, die der Bischof leitet und zusammen mit seinem Presbyterium, den Diakonen und dem heiligen Volk Gottes feiert.

Die Vielfalt der Riten der Kirche und ihre Besonderheit im Orient wie im Okzident prägt das Leben des Volkes Gottes, verleiht ihm Identität und ist Quelle einer reichen kirchlichen Spiritualität. Deshalb muß der Bischof als der Hohepriester seines Volkes nicht nur sorgfältig die heiligen Geheimnisse feiern, sondern ihre Feier zu einer authentischen Schule der Spiritualität für das Volk machen. Dabei ist es hilfreich, daß er in der Theologie und bischöflichen Liturgie Bescheid weiß, wie sie im *Cæremoniale episcoporum* dargelegt ist.<sup>66</sup>

Indem sie die liturgischen Feiern beibehalten, können die Bischöfe der orientalischen Kirchen, dem eigenen reichen liturgischen Erbe getreu, in

---

<sup>64</sup> CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. de Sacra liturgia *Sacrosanctum concilium*, 8.

<sup>65</sup> Cf. S. THOMA AQ., S. Th. III, q. 60, a. 3.

<sup>66</sup> Cf. *CÆREMONIALE EPISCOPORUM*, Editio typica, Typis Polyglottis Vaticanis, 1984.

voller Übereinstimmung mit den geistlichen Werten der eigenen Riten in Gemeinschaft leben und handeln.<sup>67</sup>

### *Als Hoherpriester unter seinem Volk*

50. Unter den liturgischen Handlungen gibt es einige, in denen die Anwesenheit des Bischofs eine besondere Bedeutung hat. Vor allem die Chrisammesse, während der das Katechumenen- und das Krankenöl gesegnet sowie der heilige Chrisam geweiht werden: Sie ist der Höhepunkt, in dem die Ortskirche sich darstellt, weil der Herr sie feiert, der ewige Hohepriester seines eigenen Opfers. Für einen Bischof ist sie ein Augenblick großer Hoffnung, denn er findet die Diözesanpriester um sich versammelt, um gemeinsam vor dem freudvollen Horizont von Ostern auf den Hohenpriester zu blicken und so die Gnade des Weihesakramentes durch die Erneuerung der Versprechen wiederzubeleben, die den Dienst der Priester in der Kirche vom Weihetag an besonders kennzeichnen. Bei dieser einmaligen Gelegenheit im liturgischen Jahr sind die gefestigten Bande der kirchlichen *Communio* gleichsam ein überzeugter Ausdruck der Hoffnung für das Volk Gottes, das doch von vielerlei Ängsten bedrängt wird.

Hinzukommt die feierliche Liturgie der Weihe der neuen Priester und Diakone. Während er die neuen Mitarbeiter des bischöflichen Amtes und die neuen Mitarbeiter für seinen Dienst von Gott empfängt, sieht der Bischof, daß der Heilige Geist, der *donum Dei* und *dator munerum*, seine Bitte um eine Fülle von Berufungen und seine Hoffnungen für eine Kirche erfüllt hat, die noch reicher an Diensten geworden ist.

Gleiches gilt für die Spendung des Sakramentes der Firmung, deren ursprünglicher Spender der Bischof ist; im lateinischen Ritus ist er der ordentliche Spender.

Auch in diesem Sakrament der Ausgießung des Heiligen Geistes, das oft viel Zeit von den Hirten erfordert und ihnen Gelegenheit zum Pfarrbesuch bietet, lebt der Bischof einen Augenblick intensiver Spiritualität und Gemeinschaft mit seinen Gläubigen, besonders mit den Jugendlichen. Die Tatsache, daß dieses Sakrament vom Diözesanbischof gespendet wird, zeigt, daß er die Empfänger enger mit dem Pfingstgeheimnis, mit

---

<sup>67</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, Epist. ap. *Oriente lumen* (2.05.1995): AAS 87 (1995) 745–794; cf. CONGREGATIO PRO ECCLESIIS ORIENTALIBUS, Instruction pour l'application des prescriptions liturgiques du C.C.E.O (6.01.1996).

der Kirche Gottes, mit ihren apostolischen Ursprüngen und ihrer Sendung zum Zeugnis für Christus und mit der Ortsgemeinschaft verbindet.<sup>68</sup>

### *Eine Spiritualität der Communio*

51. Zeichen einer ausgeprägten Spiritualität der Communio und wichtige Grundlage für die Heiligkeit und Heiligung des Bischofs ist die Gemeinschaft mit dem Presbyterium, mit den Diakonen, den Ordensleuten und Laien sowohl im persönlichen Kontakt als auch bei den verschiedenen Anlässen. Sein ermutigendes Wort und seine geistliche Botschaft soll die aktive und heiligende Gegenwart Christi inmitten seiner Kirche und den Gnadenstrom des Heiligen Geistes sicherstellen, der ein besonderes Zeugnis der Einheit und Liebe bewirkt.

Deshalb ist es angebracht, daß der Bischof auch durch seine Anwesenheit und sein Wort „Momente des Heiligen Geistes“ anregt und fördert, die das Wachstum des geistlichen Lebens begünstigen, wie z. B. die Einkehrtage, die geistlichen Exerzitien und besondere Tage der Spiritualität. Dabei sind die sozialen Kommunikationsmittel zu nutzen, um auch die Menschen zu erreichen, die weiter entfernt leben.

Der Bischof soll sich auch der gewohnten Mittel des geistlichen Lebens bedienen, wie Suche nach geistlichem Beistand und Rat, Freundschaft und brüderliche Gemeinschaft, um der Gefahr der Vereinsamung und der Entmutigung angesichts der Schwierigkeiten zu entgehen.

Er pflegt und fördert eine Spiritualität der Communio mit den Pastoralassistenten durch Zuhören, Zusammenarbeit und Übertragung von Aufgaben und Zuständigkeiten.

Ein besonderes Mittel zur Erhaltung und Belebung dieser Spiritualität ist die affektive und effektive Gemeinschaft des Bischofs mit dem Papst und den übrigen Bischöfen durch das eigene Gebet und die persönlichen Beziehungen.

Der Bischof ist in seinem Dienst nicht allein: Er muß den Strom brüderlicher Liebe schenken und empfangen, der aus der Beziehung mit den bischöflichen Mitbrüdern in einem wahren Üben gegenseitiger Liebe erwächst, wie es Jesus von seinen Jüngern forderte (vgl. *Joh* 13,34; 15, 12-13). So entsteht auch das Teilen von Gebet, der geistliche und pastorale Erfahrungsaustausch, die Unterscheidungshilfe.

---

<sup>68</sup> Cf. CATECHISMUS ECCLESIAE CATHOLICAE, 1313.

Darum sind die Gelegenheiten zu Dialog und Teilhabe, die geistlichen Einkehrtage, die Zeiten der Entspannung und Ruhe wichtig, in denen auch die Bischöfe die *Communio* und die Hirtenliebe üben können.

### *Förderer einer pastoralen Spiritualität*

52. Er selbst ist gerufen, durch seinen Lebensstil und die Glaubwürdigkeit seiner Worte und Werke inmitten des Volkes der Förderer, der eine Pastoral der Heiligkeit anregt, und geistlicher Führer seiner Diözesanen zu sein. Die Berufung zur Heiligkeit verpflichtet den Bischof, auch Förderer der allgemeinen Berufung zur Heiligkeit in seiner Kirche zu sein. Zu diesem Zweck muß er die Spiritualität und Heiligkeit des Volkes durch entsprechende Initiativen fördern, indem er alte und neue Charismen als Zeichen des Reichtums des Heiligen Geistes anerkennt.

### *In Gemeinschaft mit der heiligen Gottesmutter*

53. In seinem geistlichen Leben wird der Bischof durch die besondere mütterliche Gegenwart Marias gestützt, wenn er die Gottesmutter wie ein wahrer Sohn liebt und verehrt.

Jeder Bischof ist gerufen, dieses besondere Anempfehlen Marias und des Jüngers Johannes unter dem Kreuz (vgl. *Joh* 19,26-27) zu leben. Er ist auch gerufen, die Haltung des einmütigen und beharrlichen Betens der Jünger mit Maria, der Mutter Jesu, das von der Himmelfahrt bis Pfingsten anhielt (vgl. *Apg* 1,14), anzunehmen. Jeder Bischof und alle Bischöfe in brüderlicher Gemeinschaft sind im Hinblick auf ihren Dienst, ihre Gemeinschaft und ihre Hoffnung der mütterlichen Sorge Marias anvertraut.

Das führt zu einer Marienverehrung in rechter Weise, die enge Verbindung mit der heiligen Gottesmutter im liturgischen Heiligungs- und Gottesdienst, in der Unterweisung der Glaubenslehre, im Leben und im Leitungsdienst bedeutet. Dieser *marianische Stil* in der Ausübung des bischöflichen Dienstes ergibt sich aus dem marianischen Profil der Kirche.

### III. Der geistliche Weg des Bischofs

#### *Ein geistlicher Weg ist notwendig*

54. Die christliche Spiritualität ist ein Weg mit Etappen, Prüfungen und Überraschungen in fortgesetzter Treue zur eigenen Berufung. Die Lebensabschnitte, das ständige Streben nach persönlicher Vollkommenheit und Heiligkeit gemäß dem Plan Gottes helfen auch dem Bischof, in seinem Dienst einen echten geistlichen Weg zu sehen. In Freuden und Prüfungen, die im Leben des Hirten nicht fehlen, lebt er seine eigene Geschichte und die seines Volkes. Ein Weg, den er seiner Schar voran in Treue zu Christus durch sein Zeugnis – wenn nötig auch öffentlich – bis zu Ende gehen muß.

Er kann und muß ihn gehen in frohem Vertrauen und beseelt von der göttlichen Hoffnung, auch wenn er um seinen Rücktritt wird ansuchen müssen. Aber er darf nicht aufhören, bis zum Ende im Geist des Dienstes durch Gebet oder andere Aufgaben in entsprechender Form zu leben.

#### *Mit dem geistlichen Realismus des Alltäglichen*

55. Der geistliche Realismus lehrt auch zu erkennen, wie der Bischof seine Berufung zur Heiligkeit trotz seiner menschlichen Schwachheit und unter vielfältigen Verpflichtungen, Alltagschwierigkeiten und vielen persönlichen und institutionellen Problemen leben soll. Manchmal gerät der Bischof, von so vielen Verpflichtungen überlastet, in die Gefahr, von den Problemen erdrückt zu werden, ohne daß er gültige Antworten und Lösungen gefunden hat.

Jeder Bischof erfährt täglich die Last des Lebens und der Geschichte. Auch auf ihm lasten die Verantwortung und die Anteilnahme an den Problemen und Freuden seiner Leute. Manchmal wird er dem Druck der Medien ausgesetzt angesichts von Phänomenen, die die Kirche und die Verteidigung der wahren Glaubenslehre und der Moral betreffen; er muß ungerechten Anschuldigungen entgegentreten oder soziale Probleme bewältigen.

Deshalb muß er eine ausgewogene Lebensweise haben, die das geistliche, psychische und affektive Gleichgewicht und die Neigung zu zwischenmenschlichen Beziehungen fördert, so daß er die Personen anhört und ihre Probleme teilt, an den traurigen oder frohen Ereignissen im Leben seiner Leute teilnimmt, die in ihm die Reife und Güte eines Vaters und eines geistlichen Führers finden wollen.

Der Bischof braucht Mut zu seinem mühevollen Dienst, wenn er sein Kreuz und die ruhmvolle Aufgabe, vereint mit dem gekreuzigten und verherrlichten Christus dienen zu dürfen, täglich auf sich nimmt.

### *In Harmonie mit dem Göttlichen und Menschlichen*

56. Der Bischof ist gerufen, eine Spiritualität zu pflegen, die der *humanitas* Jesu entspricht, in der er den göttlichen und menschlichen Aspekt seiner Weihe und Sendung zum Ausdruck bringen kann. Auf diese Weise bleibt er ausgewogen in seinen Verpflichtungen: die liturgische Feier und das persönliche Gebet, das Pastoralprogramm, die Sammlung und Ruhe, die rechte Entspannung und die erholsamen Ferien, das Studium und die theologische und pastorale Weiterbildung.

Die Pflege der eigenen physischen, psychischen und geistigen Gesundheit und ein ausgewogener Lebensstil sind für den Bischof auch ein Akt der Liebe gegenüber den Gläubigen, eine Garantie größerer Verfügbarkeit und Öffnung für die Eingebungen des Heiligen Geistes.

Mit diesen Hilfen der Spiritualität ausgerüstet, findet er den Frieden des Herzens und vertieft die Gemeinschaft mit der Dreifaltigkeit, die ihn erwählt und geweiht hat. In der Gnade, die Gott ihm zusichert, kann er jeden Tag seinen Dienst erfüllen, wobei er als Zeuge der Hoffnung auf die Bedürfnisse der Kirche und der Welt achtet.

In der Tat erneuert der Bischof jeden Tag sein Vertrauen auf Gott und rühmt sich wie der Apostel seiner „Hoffnung auf die Herrlichkeit Gottes“, denn er weiß: „Bedrängnis bewirkt Geduld, Geduld aber Bewährung, Bewährung Hoffnung“ (*Röm 5, 2-4*). Aus der Hoffnung erwächst auch die Freude. Denn christliche Freude bedeutet: fröhlich in der Hoffnung sein (vgl. *Röm 12,12*); sie ist auch das Ziel der Hoffnung. Der Bischof, Zeuge der christlichen Freude, die aus dem Kreuz hervorgeht, muß nicht nur von der Freude sprechen, sondern auch „die Freude erhoffen“ und sie vor seinem Volk bezeugen.<sup>69</sup>

### *Treue bis zum Ende*

57. Der Bischof soll geduldig in der Hoffnung ausharren, wenn er in seiner Amtsausübung durch Krankheit geprüft oder vom Herrn so geführt wird, daß er sein Hinscheiden als Opfergabe für die ihm anvertrauten Gläu-

---

<sup>69</sup> Cf. PAULUS VI, Adhort. ap. *Gaudete in Domino* (9.05.1975), I: AAS 67 (1975) 293.

bigen leben muß; oder wenn er berufen ist, unter den schwierigen Umständen der Verfolgung und des Martyriums für Christus Zeugnis zu geben, wie es nicht selten geschehen ist, und wie es heute noch geschieht.

Auch das sind wertvolle Gelegenheiten, damit das ganze ihm anvertraute Volk weiß, daß sein Hirt wie Christus am Kreuz die totale Selbsthingabe lebt.

Deshalb ist es auch schön zu sehen, wenn dem Bischof, der um seine schwere Krankheit weiß, das Sakrament der Krankensalbung und die Wegzehrung im Beisein des Klerus und des Volkes feierlich gespendet werden.<sup>70</sup>

Mit diesem letzten Zeugnis seines irdischen Lebens hat er Gelegenheit, seine Gläubigen zu lehren, daß man nie die Hoffnung verlieren darf und daß alles Leid des gegenwärtigen Augenblicks von der Hoffnung auf die zukünftigen Wirklichkeiten gelindert wird. Im letzten Akt seines Fortgehens aus dieser Welt zum Vater kann er die Zielsetzung seines Dienstes in der Kirche umfassend vorleben: die Söhne und Töchter der Kirche auf das eschatologische Ziel hinzuweisen, wie Mose dem Volk Israel das verheißene Land gezeigt hat (vgl. *Dt* 34,1 f.).

Folglich müssen auch das Ende seines geistlichen Weges, der Tod, und die feierliche Beisetzung in der Bischofskirche ein bedeutender geistlicher Moment für das Leben der Gläubigen sein, ein Hymnus der Auferstehung des Herrn, der seine treuen Diener aufnimmt. Es ist eine günstige Gelegenheit, der Kirche die Niederschrift eines geistlichen Testaments als Erinnerung an einen Freund und Nachbarn neben der Schar von Hirten, die ihm in der Teilkirche vorangegangen sind, zu hinterlassen.

### *Das Vorbild heiliger Bischöfe*

58. Der geistliche Weg des Bischofs wird von der großen Schar kirchlicher Hirten erhellt, die seit der Zeit der Apostel das Leben der Kirche immer und allerorts durch ihre Vorbildlichkeit geprägt haben. Es ist unmöglich, alle diese Vorbilder zu nennen, die in der Kirche herausragen und deren Heiligkeit von der Kirche anerkannt wurde oder noch anerkannt werden wird. Aber ihre Namen und Gesichter sind im Leben der Weltkirche und der Ortskirchen gegenwärtig, auch in der Feier des liturgischen Jahreskreises und in den Schriftlesungen des Stundengebets.

---

<sup>70</sup> Cf. SACRA CONGREGATIO PRO EPISCOPIS, Direct. *Ecclesiae imago* (22.02.1973), 89.

Wir denken an die heiligen Hirten, die vom Anfang der Kirche an die Heiligkeit des Lebens mit der Verkündigung und Weisheit und mit dem pastoralen und auch sozialen Gehalt der Botschaft des Evangeliums verbunden haben. Manche von ihnen haben ihr Leben durch das Blutzeugnis hingegeben. Es gibt Hirten, die Kirchengründer sind und als heilige Schutzpatrone verehrt werden.

Es gab Hirten, die durch ihre Lehre hervorgetreten sind und einen besonderen Beitrag zu den ökumenischen Konzilien geleistet haben; sie haben mit Weisheit Reformen und Erneuerungen durchgeführt. Viele Missionare sind heilige Bischöfe, die das Evangelium in neue Erdteile getragen und das Leben der jungen Ortskirchen gestaltet haben. Bis in unsere Tage fehlt es nicht an Glaubenszeugen, die durch Kerkerhaft, Exil und andere Leiden ihre Treue zur katholischen Kirche und zur Gemeinschaft mit dem Stuhl Petri bezahlt haben. Andere Hirten haben als Verteidiger der Religions- und Menschenrechte unter schwierigen Umständen das Leben für ihr Volk hingegeben.

Die geistliche Gemeinschaft mit diesen Hirten ist Grund zur Hoffnung und Quelle apostolischen Eifers. Jeder Bischof sieht darin den Ausdruck der Gnade und Kraft des Heiligen Geistes und das Maß der Treue, zu der er im eigenen Hirtendienst berufen ist.

### 3. Kapitel

#### *Das Bischofsamt Dienst der Gemeinschaft und Sendung in der universalen Kirche*

##### *Freunde Christi, von Ihm erwählt und ausgesandt*

59. Jesu Worte beim letzten Abendmahl, besonders im 15. Kapitel des Johannesevangeliums betreffen die Berufung der Apostel im Hinblick auf die Gemeinschaft und Sendung. Jesus spricht vom Weinstock und den Reben in einem biblischen Gleichnis, das ganz deutlich die Notwendigkeit der Gemeinschaft und die Fruchtbarkeit der Sendung zum Ausdruck bringt. Obwohl Jesu Wort eine kirchliche und eucharistische Bezugnahme hat, die alle Gläubigen umfaßt, so ist es doch in erster Linie für den Kreis der Apostel und deren Nachfolger bestimmt.

In Jesu Bildrede vom Weinstock und den Reben wird die dreifaltige Dynamik der Gemeinschaft und Sendung verdeutlicht. Der Vater ist der Winzer; Christus ist der wahre Weinstock; der Lebenssaft der Gemeinschaft und Fruchtbarkeit ist der Heilige Geist, der die mit dem Weinstock verbundenen Reben lebendig macht, die dazu bestimmt sind, reiche und dauerhafte Frucht zu bringen. Im Mittelpunkt dieses Gleichnisses steht eine Grundlehre: Die Jünger Jesu sind zur Lebensgemeinschaft mit Christus, mit seinem Wort und seinen Geboten berufen, um durch Gottes „Rebenschnitt“ zu wachsen und reiche Frucht zu bringen (*Joh 15,1-10*).

Daraus folgt die Notwendigkeit der Gemeinschaft mit Christus und in ihm mit dem Vater und dem Heiligen Geist im mystischen Weinstock, in den die Kirche eingebettet ist.

„... getrennt von mir könnt ihr nichts vollbringen“ (*Joh 15,5*). Das Gleichnis vom Weinstock im Johannesevangelium will sagen, daß Jesus seinen Jüngern die Gemeinschaft mit ihm als treue göttliche Freundschaft anbietet: „Ihr seid meine Freunde, wenn ihr tut, was ich euch auftrage“ (*Joh 15,14*). Die Freundschaft Christi schließt die Teilhabe am Wissen um die Geheimnisse des Vaters ein, das Geschenk des Lebens bis zum Tod, die Gemeinschaft in gegenseitiger Liebe. Sie setzt von Seiten Jesu und in Kontinuität mit seiner Sendung, die vom Vater kommt, die Wahl und die missionarische Aussendung der Jünger voraus: „Nicht ihr habt mich erwählt, sondern ich habe euch erwählt und dazu bestimmt, daß ihr euch aufmacht und Frucht bringt und daß eure Frucht bleibt“ (*Joh 15,16*). Vom Jünger wird die Treue zum Wort und zur Sendung verlangt.

60. Der Bischof trägt als lebendiger Rebzweig, der im Weinstock, in Christus, bleibt und sein Freund, Jünger und Apostel ist, in seinem Innern die persönliche und dienstliche Berufung zur *Communio und Missio*. In der Dynamik der apostolischen Nachfolge, nicht nur als Autoritätsträger, sondern als trinitarische Ausdehnung von *Communio* und *Missio* verstanden, wurzelt die Identität des Bischofs in der Kirche. Vom Herrn erwählt und zur ständigen Gemeinschaft mit ihm berufen und in die Welt gesandt, identifiziert er sich mit der Person Jesu in der Weitergabe des göttlichen Lebens, in der Gemeinschaft der Liebe und im Opfer seines Lebens.

## **I. Der bischöfliche Dienst in einer Ekklesiologie der *Communio***

### *In der Kirche Ikone der Dreifaltigkeit*

61. Das II. Vatikanische Konzil hat in seiner theologischen Reflexion der Kirche als Ort der Glaubensgeheimnisse den Vorrang gegeben mit besonderem Augenmerk auf das Hauptthema *Communio*. Denn die Kirche wurde schon am Anfang der Konstitution *Lumen gentium* „Sakrament, das heißt Zeichen und Werkzeug für die innigste Vereinigung mit Gott wie für die Einheit der ganzen Menschheit“ genannt.<sup>71</sup>

Zu Recht hat das Schlußdokument der Sonderversammlung der Bischofsynode von 1985 bekräftigt: „Die *Communio*-Ekklesiologie ist der Grundgedanke und das Hauptanliegen in den Dokumenten des Konzils.<sup>72</sup> Der Begriff „*Communio*“ trifft „den Kern der Selbsterkenntnis der Kirche“.<sup>73</sup> Sie ist vertikal und horizontal, Gemeinschaft mit Gott und unter den Menschen, Geschenk der Dreifaltigkeit, sichtbarer und unsichtbarer Einsatz des Glaubens und der Liebe.<sup>74</sup>

Die auf dem Wort Gottes und den Sakramenten, besonders der Eucharistie gründende kirchliche *Communio*, die im Glauben Ausdruck findet, in der Hoffnung gründet, von der Liebe beseelt wird und in der Einheit des Lehr- und Leitungsdienstes des Nachfolgers Petri und der Bischöfe wurzelt, hat

---

<sup>71</sup> CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 1.

<sup>72</sup> Cf. Relatio finalis, *Exeunte cætu* II,C,1.

<sup>73</sup> CONGREGATO PRO DOCTRINA FIDEI, Litt. *Communio notio* (28.05.1992), 3: AAS 85 (1993) 839.

<sup>74</sup> Cf. *ibid.*

gleichzeitig Einigungskraft und missionarische Dynamik. Ähnlich dem Geheimnis der Dreifaltigkeit, die *Communio* und *Missio* für das Heil der Welt ist, ist die Kirche als lebendige Ikone der Dreifaltigkeit mit derselben Kraft des Heiligen Geistes Versammlung (*ekklesia*) und missionarische Offenbarung (*Epiphanie*) für das Heil der Welt.

Die Kirche muß immer und überall in wachsendem Maß Teilhabe und Sakrament der dreifaltigen Liebe zum Heil der Welt sein. Sie hat deshalb dieselbe Kraft des Heiligen Geistes, der in der Dreifaltigkeit das Prinzip der *Communio* und *Missio* in der Liebe ist.

62. Die Kirche ist das Geheimnis und Sakrament, in dem die Evangelisierung und Katechese, die Feier der Geheimnisse, die kirchliche Spiritualität, die gelebte Nächstenliebe der Christen, das Handeln und das missionarische Zeugnis konvergieren. Nur in einer authentischen kirchlichen Perspektive sind die moralischen Verpflichtungen, die pastoralen Pläne und Vorgehensweisen und die Wege der gelebten Spiritualität verständlich.

*Communio* und *Missio* erfordern einander. Die Kraft der *Communio* läßt die Kirche in der Ausdehnung und Tiefe wachsen. Aber die *Missio* läßt auch die *Communio* wachsen, die sich wie in konzentrischen Kreisen ausdehnt, bis sie alle erreicht. In der Tat verbreitet sich die Kirche in den verschiedenen Kulturen und führt sie in das Reich,<sup>75</sup> so daß alles, was von Gott ausgegangen ist, zu Gott zurückkehren kann. Deshalb wurde bekräftigt: „Die *Communio* weitet sich zur Sendung aus, ja, sie wird selbst Sendung“.<sup>76</sup>

Die *Communio* entspricht dem Wesen der Kirche, sie erinnert daran, daß die Bestimmung aller Charismen die *agape*, die Gemeinschaft in der Einheit, in demselben Heilsplan und in demselben kirchlichen Projekt ist.

Die Einheit der Kirche als *Communio* und *Missio* gehört nicht nur zum Wesen ihres Geheimnisses und ihrer Aufgabe in der Welt; sie ist auch die Garantie und das Prägemaß ihres göttlichen Handelns: Alles geht aus dem Plan des dreifaltigen Gottes hervor, der in seiner Einheit der Urrgrund von allem und auch das Endziel von allem ist entsprechend der Sicht der Heilsgeschichte, in die die Menschheit und der Kosmos einbezogen sind.

---

<sup>75</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de *Ecclesia Lumen gentium*, 13.

<sup>76</sup> IOANNES PAULUS II, Adhort. apost. postsyn. *Christifideles laici* (30.12.1988), 31: AAS 81 (1989) 448

## *In einer Ekklesiologie von Communio und Missio*

63. Auch in unserer Zeit ist die Einheit Zeichen der Hoffnung, wenn es sich um die Völker handelt und wenn vom menschlichen Einsatz für eine veröhnte Welt die Rede ist. Aber die Einheit ist auch Zeichen und glaubwürdiges Zeugnis der Authentizität des Evangeliums. Hieraus erwächst auch in unserer Welt die Dringlichkeit der Einheit der Kirche und insbesondere der Einheit aller Jünger Christi, damit die Welt glaubt (vgl. *Joh 17,21*).

Das dreifaltige Geheimnis, ein Geheimnis der Gemeinschaft in der Gegenseitigkeit, ist gleichsam das Bild der Lebensbeziehungen der Kirche, ihrer Sendung, ihrer Dienste und damit auch des bischöflichen Dienstes.

Diese Sicht ist ein Zeichen der Hoffnung für die Welt angesichts der Spaltungen der Einheit, der Kontrapositionen, der Konflikte. Die Stärke der Kirche ist die Gemeinschaft, ihre Schwäche ist die Spaltung und Kontraposition.

64. Der bischöfliche Dienst ist in diese Ekklesiologie von Communio und Missio eingeordnet, die ein Handeln in Gemeinschaft, eine Spiritualität und einen Lebensstil der Gemeinschaft erzeugt.

Denn in diesem Dienst findet die Einheit der apostolischen Nachfolge im Bischofskollegium unter dem Petrusamt Ausdruck. Der Bischof ist die Mitte, in der die Teilkirche, die Gemeinschaft des Volkes Gottes, mit dem Presbyterium, den Diakonen, den Gott geweihten Personen und den Laien, konvergiert.

Diese Gemeinschaft in der Einheit wird von der Hirtenliebe und der übernatürlichen Hoffnung auf die Verwirklichung des göttlichen Plans mit der Kraft des Heiligen Geistes gestützt.

## *Einheit und Katholizität des Bischofsamtes*

65. Im Namen Christi als Hirt einer Teilkirche gesandt, trägt der Bischof Sorge für den Anteil des Volkes Gottes, der ihm anvertraut ist, und läßt diese Communio im Heiligen Geist mit Hilfe des Evangeliums und der Eucharistie wachsen. Deshalb ist sein Auftrag, als einzelner sichtbares Prinzip und Fundament der Einheit des Glaubens, der Sakramente und der kirchlichen Ordnung in der ihm anvertrauten Teilkirche zu sein und sie mit der empfangenen Vollmacht zu vertreten und zu leiten.<sup>77</sup>

---

<sup>77</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 23; C.I.C. can. 381 § 1; C.C.E.O. can. 178.

Dennoch ist jeder Bischof Hirt einer Teilkirche, insofern er Mitglied des Bischofskollegiums ist. In dieses Kollegium ist jeder Bischof eingegliedert auf Grund der Bischofsweihe und durch die hierarchische Gemeinschaft mit dem Haupt und den Gliedern des Kollegiums.<sup>78</sup> Daraus erwachsen für das Bischofsamt einige wichtige Konsequenzen, über die es, wenn auch in geraffter Form, nachzudenken gilt.

Die erste lautet: Der Bischof ist nie allein. Das gilt nicht nur, wie schon gesagt, in Bezug auf seine Stellung in der eigenen Teilkirche, sondern auch innerhalb der Universalkirche, die, dem Wesen des *einen und ungeteilten* Episkopats<sup>79</sup> entsprechend, mit dem ganzen Bischofskollegium, das auf das Apostelkollegium folgt, in Beziehung steht. Aus diesem Grund steht jeder Bischof gleichzeitig in Beziehung zur Teilkirche und zur Universalkirche.

Als sichtbares Prinzip und Fundament der Einheit der eigenen Teilkirche ist jeder Bischof auch das sichtbare Band der ekklesialen *Communio* zwischen seiner Kirche und der Universalkirche. Alle Bischöfe, auch wenn sie in den verschiedenen Teilen der Welt ihren Sitz haben, aber immer die hierarchische *Communio* mit dem Haupt des Bischofskollegiums und mit dessen Gliedern bewahren, geben deshalb der Katholizität der Kirche Festigkeit und Gestalt. Zugleich verleihen sie der Teilkirche, die sie leiten, dasselbe Merkmal der Katholizität.

„In Wirklichkeit ist der Bischof sichtbares Prinzip und Fundament der Einheit in der Teilkirche; aber damit jede Teilkirche im Vollsinn Kirche ist, das heißt Teilgegenwart der universalen Kirche mit allen ihren wesentlichen Elementen, muß in ihr als eigenes Element die oberste Autorität der Kirche gegenwärtig sein: das Bischofskollegium zusammen mit seinem Haupt, dem Papst, und niemals ohne dieses“.<sup>80</sup>

In der *Communio* der Kirchen vertritt also der Bischof seine Teilkirche, und in dieser vertritt er die *Communio* der Kirchen. Denn durch das Bischofsamt lebt jede Teilkirche, die auch *portio Ecclesiae universalis* ist,<sup>81</sup>

---

<sup>78</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 22; C.I.C. can 336; C.C.E.O. can. 49.

<sup>79</sup> Cf. S. CYPRIANUS, *De catholicae Ecclesiae unitate*, 5: PL 4, 516; cf. CONC. ŒCUM. VAT. I, Const. dogm. *Pastor aeternus* de Ecclesia Christi, Prologus: DS 3051; cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 18.

<sup>80</sup> CONGREGATO PRO DOCTRINA FIDEI, Litt. *Communio notio* (28.05.1992), 13: AAS 85 (1993) 846.

<sup>81</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 23.

die Gesamtheit der Una-Sancta, und in ihr ist die Gesamtheit der Catholica-Apostolica präsent.<sup>82</sup>

66. Die zweite Folgerung, über die es nachzudenken gilt, besteht darin, daß gerade diese kollegiale Einheit oder brüderliche Liebesgemeinschaft oder kollegiale Verbundenheit die Quelle der Hirtensorge ist, die jeder Bischof durch Einsetzung und Gebot Christi für die ganze Kirche und für die anderen Teilkirchen haben muß. So erstreckt sich diese Hirtensorge auch auf „jene Gegenden der Erde, in denen das Wort Gottes noch nicht verkündet ist oder in denen die Gläubigen, besonders wegen der geringen Anzahl der Priester, in der Gefahr schweben, den Geboten des christlichen Lebens untreu zu werden, ja den Glauben selbst zu verlieren“.<sup>83</sup>

Andererseits sind schon die göttlichen Gaben, durch die jeder Bischof seine Teilkirche aufbaut, das heißt das Evangelium und die Eucharistie, dieselben. Sie machen nicht nur jede andere Teilkirche als Versammlung im Heiligen Geist aus, sondern öffnen sie auch, jede einzelne für sich, auf die Gemeinschaft mit allen anderen Kirchen hin. Denn die Verkündigung des Evangeliums ist weltumspannend und, wie der Herr es gewollt hat, an alle Menschen gerichtet und für alle Zeiten unveränderlich.

Auch die Feier der Eucharistie ist von ihrem Wesen her und wie alle anderen liturgischen Handlungen ein Akt der ganzen Kirche, sie gehört zum ganzen Leib der Kirche, macht ihn sichtbar und wirkt auf ihn ein.<sup>84</sup> Auch daraus erwächst für jeden Bischof als rechtmäßigen Nachfolger der Apostel und Mitglied des Bischofskollegiums die Pflicht, eine Art Garant der ganzen Kirche zu sein (*sponsor Ecclesiae*).<sup>85</sup>

### *In Gemeinschaft mit dem Nachfolger Petri*

67. Die Ekklesiologie der besonderen *Communio* der katholischen Kirche verdeutlicht die vielfältigen Beziehungen der Einheit nicht nur im gleichen Glauben, in der gleichen Hoffnung und Liebe, in derselben Glaubenslehre und in den Sakramenten unter allen Teilkirchen, sondern auch in der konkreten Gemeinschaft mit dem Papst, dem sichtbaren Prinzip und

---

<sup>82</sup> Cf. CONGREGATO PRO DOCTRINA FIDELI, Litt. *Communio notio* (28.05.1992), 9; 11–14: AAS 85 (1993) 844–847.

<sup>83</sup> CONC. ŒCUM. VAT. II, Decret. de past. Episc. mun. in *Ecclesia Christus Dominus*, 6; cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de *Ecclesia Lumen gentium*, 23; Decret. de past. Episc. mun. in *Ecclesia Christus Dominus*, 3,5.

<sup>84</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. de sacra Liturgia *Sacrosanctum concilium*, 26.

<sup>85</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Decret. de past. Episc. mun. in *Ecclesia Christus Dominus*, 6.

Fundament der Einheit der Kirche. Diese Wirklichkeit wird offenbar in der Heiligung, im Gottesdienst, in der Glaubenslehre und in der Leitung gemäß dem göttlichen Plan Christi, der Petrus und seine Nachfolger als Prinzip der sichtbaren Einheit haben wollte, damit sie die Brüder im Glauben stärken.<sup>86</sup>

Die Einheit der Kirche in Gemeinschaft und unter der Führung des Nachfolgers Petri ist auch Quelle der Hoffnung für die Zukunft. Der Plan Gottes ist die Einheit der ganzen Menschheitsfamilie, und die katholische Kirche bewahrt in ihrer Struktur dieses wertvolle Geschenk.

Diese Einheit ist Quelle des Vertrauens und der Hoffnung für die Zukunft der Sendung der Christen in der Welt. Denn sie ist die Garantie für die Kontinuität der Wahrheit und des Lebens des Evangeliums: die Fülle einer Kirche, die nach dem Willen Christi eine, heilig, katholisch und apostolisch ist und die „in der katholischen Kirche subsistiert und vom Nachfolger Petri und von den Bischöfen in Gemeinschaft mit ihm geleitet wird“.<sup>87</sup>

68. Die einzelnen Bischöfe sind mit dem Petrusamt vielfach verbunden. Vor allem durch die Gemeinschaft im göttlichen Leben bei der Feier der Eucharistie, dem Fundament der Einheit der Kirche in Christus.<sup>88</sup> Jede Eucharistiefeier ist Zeichen der „*sanctorum communio*“, das heißt der Gemeinschaft der Heiligen und der heiligen Dinge, nach einem in frühchristlicher Zeit beliebten Ausspruch<sup>89</sup> und wird in Gemeinschaft nicht nur mit dem Diözesanbischof, sondern vor allem mit dem Papst und mit dem Episkopat und folglich mit dem Klerus und dem ganzen Volk Gottes vollzogen, wie es in den verschiedenen Eucharistischen Gebeten heißt.<sup>90</sup> Hinzu kommt die Gemeinschaft in der Verkündigung des Evangeliums und in der rechten Glaubenslehre in Treue zum Lehramt der Kirche, das der Papst ausübt, besonders in Glaubens- und Sittenfragen. Die herzliche Aufnahme und Verbreitung des päpstlichen Lehramtes ist Zeichen einer authentischen Gemeinschaft und Garantie der Einheit in der Kirche, auch um das Volk Gottes auf den Weg der Wahrheit zu führen, besonders im

---

<sup>86</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia, *Lumen gentium*, 22–23.

<sup>87</sup> *Ibid.*, 8; cfr. CONGREGATO PRO DOCTRINA FIDEI, Decl. *Dominus Iesus* (6.08.2000), 17.

<sup>88</sup> *Ibid.*, 26.

<sup>89</sup> *Ibid.*, 6.

<sup>90</sup> CONGREGATO PRO DOCTRINA FIDEI, Litt. *Communione notio* (28.05.1992), 14: AAS 85 (1993) 846.

Bereich der Glaubenslehre, der auch aufmerksames und spezifiziertes Studium der neuen Problemkreise erfordert.<sup>91</sup>

Schließlich ist die notwendige Einheit in der kirchlichen Disziplin auch Zeichen der Gemeinschaft in der Wahrheit und im Leben, wenn auch in berechtigter Vielfalt, wie es dem Recht entspricht.

### *Mitwirken mit dem Petrusamt*

69. Die Zugehörigkeit zum Bischofskollegium, die ohne die Gemeinschaft mit seinem sichtbaren Haupt, dem Bischof von Rom, nicht denkbar ist, hat verschiedene Formen der Teilhabe und Ausübung der Kollegialität.

Weil er dem Bischofskollegium angehört, trifft jeder Bischof in seiner Amtsausübung mit dem Bischof von Rom, dem Nachfolger des Petrus und Haupt des Kollegiums, und mit allen anderen bischöflichen Mitbrüdern aus aller Welt zusammen und steht mit ihnen in lebendiger und dynamischer *Communio*. In dieser *Communio* verwirklicht sich auch die Hirtensorge für die einzelnen Kirchen in aller Welt und die Dimension der Sendung, der missionarischen Zusammenarbeit und Mitarbeit, die dem Bischofsamt eigen ist.

Eine besondere Form dieser Zusammenarbeit mit dem Papst ist die Bischofssynode, in der ein fruchtbarer Austausch von Informationen und Anregungen stattfindet. Dabei werden, erhellt vom Evangelium und der Lehre der Kirche, die allgemeinen Zielsetzungen aufgezeigt, die nach Approbation durch den Nachfolger des Petrus wiederum den Ortskirchen zugute kommen. Auf diese Weise wird die ganze Kirche wirksam unterstützt, um die *Communio* in der Pluralität der Kulturen und der Situationen aufrechtzuerhalten.

Frucht und Ausdruck dieser kollegialen Einheit ist die Mitarbeit der aus allen Teilen des katholischen Erdkreises stammenden Bischöfe in den Organismen des Heiligen Stuhls, insbesondere in den Dikasterien der Römischen Kurie und in verschiedenen Kommissionen, wo sie ihren spezifischen Beitrag als Hirten der Teilkirchen wirksam leisten können.

### *Die ad limina-Besuche und die Beziehungen zum Heiligen Stuhl*

70. Der *ad limina*-Besuch ist ein bedeutsamer Augenblick und Ausdruck der Gemeinschaft mit dem Papst und mit den Organismen des Heiligen

---

<sup>91</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm de Ecclesia *Lumen gentium*, 25.

Stuhls. Diese Besuche finden in der sakramentalen Gemeinschaft der Eucharistiefeyer, im gemeinsamen Gebet und in der persönlichen Begegnung der Bischöfe mit dem Papst und seinen Mitarbeitern statt. Sie bieten die Gelegenheit zu einer Bestandsaufnahme, die die wirkliche Lage, die Ängste, Hoffnungen, Freuden und Probleme der Teilkirchen ins sichtbare Zentrum der Gemeinschaft einbringt zur Bereicherung der Katholizität und als besondere Erfahrung der Einheit.

In jüngster Zeit konnten die Hirten anlässlich dieser Besuche miteinander Zeiten des Gebets in Begleitung der engsten diözesanen Mitarbeiter und Gruppen von Gläubigen teilen und so den wirklichen Sinngehalt der *ad limina apostolorum*-Besuche der Hirten der Teilkirchen bekräftigen.<sup>92</sup>

In den Antworten auf die *Lineamenta* geben viele Bischöfe dem Wunsch Ausdruck, daß die Beziehung zwischen dem Nachfolger des Petrus und den Diözesanbischöfen über die Dikasterien des Heiligen Stuhls und die päpstlichen Vertreter immer stärker vom Kriterium der gegenseitigen Zusammenarbeit und brüderlichen Hochschätzung geprägt sein soll als konkrete Verwirklichung einer *Communio*-Ekklesiologie unter Achtung der Zuständigkeiten.

### *Die Bischofskonferenzen*

71. Die Bischöfe leben ihre Gemeinschaft mit den anderen Hirten in der Ausübung der bischöflichen Kollegialität. Seit frühester christlicher Zeit hat diese Wirklichkeit der *Communio* besonders qualifizierten Ausdruck gefunden in der Feier der ökumenischen Konzilien, in den Partikular-, d.h. Provinzial- und Plenarkonzilien, die auch heute noch von Nutzen sind bei gleichzeitiger Festigung der Bischofskonferenzen.

Die Bischofskonferenzen entstanden Anfang des vergangenen Jahrhunderts; sie fanden im Dekret *Christus Dominus* besonderen Niederschlag und im CIC eine genaue Regelung.<sup>93</sup> Dem Wunsch der Außerordentlichen Synode von 1985 entsprechend, die ein vertieftes Studium der theologischen und rechtlichen Natur der Bischofskonferenzen erbat, hat Johannes

---

<sup>92</sup> Cf. CONGREGATION PRO EPISCOPIS, Direct. pro visitatione *ad limina* Constitutioni apostolicæ *Pastor Bonus* adnexum (29.06.88).

<sup>93</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Decr. de past. episcoporum munere in *Ecclesia Christus Dominus*, 37–38; C.I.C., c. 447–449.

Paul II. diesbezüglich das *Motu proprio Apostolos suos* promulgiert, das die ganze Frage erhellt und klarstellt.<sup>94</sup>

Im Direktorium *Ecclesiae imago* wird die Natur der Bischofskonferenzen mit folgenden Worten beschrieben: „Die Bischofskonferenz wurde zu dem Zweck eingerichtet, Tag für Tag einen vielfältigen und fruchtbaren Beitrag zur konkreten Anwendung der Kollegialität zu leisten. Durch die Konferenzen wird der Geist der Gemeinschaft in der Gesamtkirche und in den einzelnen Teilkirchen untereinander in herausragender Weise entflammt“.<sup>95</sup>

72. Unter Beibehaltung der Autorität des einzelnen Bischofs in seiner Teilkirche „üben die Bischöfe in der Bischofskonferenz vereint den Hirtendienst an den Gläubigen des Gebietes der Konferenz aus; damit aber diese Tätigkeit für die einzelnen Bischöfe rechtmäßig und verbindlich ist, ist das Eingreifen der höchsten Autorität der Kirche erforderlich, die durch das allgemeine Recht oder durch besondere Anordnungen bestimmte Entscheidungen der Bischofskonferenz überläßt“.<sup>96</sup>

„Die vereinte Ausübung des Hirtenamtes betrifft auch das Lehramt“.<sup>97</sup> Die in der Bischofskonferenz versammelten Bischöfe müssen vor allem dafür sorgen, daß das universale Lehramt zu dem ihnen anvertrauten Volk gelangt.<sup>98</sup> Die Gläubigen haben die Pflicht, den lehramtlichen Erklärungen der Bischofskonferenz mit frommer Ehrfurcht zuzustimmen, vorausgesetzt, sie wurden einstimmig angenommen oder sie haben nach ihrer Annahme durch eine qualifizierte Mehrheit die *recognitio* des Apostolischen Stuhls erhalten.<sup>99</sup>

Die orientalischen Patriarchalkirchen oder Großerbischofskirchen haben ihre eigenen Institutionen synodalen Charakters, wie die Patriarchal-synode<sup>100</sup> und die Patriarchalversammlung, und eigene Gesetze. Der

---

<sup>94</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, Litt. ap. motu proprio datæ *Apostolos suos* (21.05.1998): AAS 90 (1998) 641–658; cf. CONGREGATIO PRO EPISCOPIS, *Epistula Præsidentibus Conferentiarum Episcopaliū missa, nomine quoque Congregationis pro Gentium Evangelizatione* (21.06.1999): AAS (1999) 996–999.

<sup>95</sup> SACRA CONGREGATIO PRO EPISCOPIS, Direct. *Ecclesiae imago* (22.02.1973), 210; cf. IOANNES PAULUS II, Litt. ap. *Apostolos suos* (21.05.1998), 5.

<sup>96</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, Litt. ap. *Apostolos suos* (21.05.1998), 20; AAS 90 (1998) 765.

<sup>97</sup> *Ibid.*, 21; AAS 90 (1998) 655.

<sup>98</sup> Cf. *idem*.

<sup>99</sup> Cf. *ibid.*, 22; AAS 90 (1998) 655.

<sup>100</sup> Cf. C.C.E.O., c. 110 et 152.

CCEO legt die Versammlungen der Hierarchien verschiedener Kirchen *sui iuris* fest.<sup>101</sup>

Es gibt auch Organismen wie die Internationalen Vereinigungen der Bischofskonferenzen auf kontinentaler oder regionaler Ebene auf Grund ihrer Nachbarschaft. Sie besitzen zwar nicht die Zuständigkeiten der Bischofskonferenzen im Vollsinn gemäß den Normen des kanonischen Rechts, aber sie sind nützliche Instrumente, durch die eine Zusammenarbeit zwischen den Bischöfen im Hinblick auf das Gemeinwohl besteht.<sup>102</sup>

### *Die affektive und effektive Communio*

73. Die Beziehungen zwischen den Bischöfen innerhalb der Patriarchalsynoden der orientalischen Kirchen und durch die Bischofskonferenzen oder durch andere Formen der Zusammenarbeit und Gemeinschaft, jede ihrer eigenen theologischen und rechtlichen Natur entsprechend, dürfen nicht nur als Mittel zur bürokratischen Erledigung interner und externer Fragen angesehen werden. Sie müssen im Geist der Gemeinschaft unter den Hirten der Kirchen und im *affectus collegialis*, der der sakramentalen Teilhabe an der Hirtensorge für das ganze Volk Gottes eigen ist, eine echte Erfahrung von Spiritualität darstellen, eine Übung der affektiven und effektiven Communio.

Die Bischofsversammlungen müssen also im gegenseitigen Anhören kraft der gemeinsamen Verantwortung und der Sorge für die Kirche abgehalten werden. Sie sind ein Anlaß zu pastoraler Verantwortung und Brüderlichkeit, wie es dem Evangelium entspricht. Dabei werden gemeinsam Probleme angegangen, und es findet ein kirchlicher und geistlicher Meinungsaustausch statt. Die Bischöfe haben Gelegenheit, aktuelle Probleme im Licht des Evangeliums und mit gegenseitiger Hilfe zu erwägen. Sie öffnen sich der Gnade des Herrn, der mitten unter denen ist, die in seinem Namen versammelt sind (vgl. *Mt* 18,20), und die sich dem Beistand des Heiligen Geistes anvertraut haben, der die Kirche führt.

74. Diese gegenseitige Hilfe unter den Bischöfen und insbesondere seitens der Metropoliten kann und muß in Form von Ermutigung, Entscheidungsfindung, gegenseitigem Rat und gegebenenfalls einer dem Evangelium entsprechenden brüderlichen Zurechtweisung in schwierigen Augenblicken Ausdruck finden.

<sup>101</sup> Cf. C.C.E.O., c. 322.

<sup>102</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, Litt ap. *Apostolos suos* (21.05.1998), 5, note 32: AAS 90 (1998) 645.

Manche wünschen, daß kraft der brüderlichen Gemeinschaft im Bischofsamt und in der Einheit der Kirche zwischen großen und kleinen Diözesen gegenseitige Beziehungen entstehen sollen durch angemessene Hilfen, wie der Austausch von Pastoralassistenten, wirtschaftliche und materielle Unterstützung sowie die Errichtung von gemeinsamen Strukturen und Büros, wenn es sich um Nachbardiözesen handelt. Zu ermutigen sind auch die Partnerschaften zwischen den Diözesen als in der Welt verstreute Kirchen, besonders mit den bedürftigen und jungen Kirchen zum Zeichen der Hirtensorge für die Universalkirche.

In den Antworten auf die *Lineamenta* wird darum gebeten, die Beziehungen zu klären, wenn aus verschiedenen Gründen und besonders auf Grund der unterschiedlichen Kirchen *sui iuris* oder der Existenz einer Personalprälaten oder eines Militärordinariats verschiedene Bischöfe innerhalb desselben territorialen Gebietes ihre jeweiligen Gläubigen leiten. Es ist notwendig, daß genaue Kriterien festgelegt werden, um das Zeugnis der Einheit zu begünstigen.

## II. Besondere Problemkreise

### *Das Bischofsamt in seinen verschiedenen Formen*

75. Aus den Antworten auf die *Lineamenta* gehen einige Fragen hervor, die besondere Aufmerksamkeit verdienen, um im Hinblick auf die Erfahrung der letzten Jahre besondere Aufgaben, Rechte und Pflichten unter Achtung der persönlichen Gaben der einzelnen Bischöfe zu klären.

Die erste betrifft die *Vielfalt des Bischofsamtes*, wie es sich im Lauf der Geschichte und in den Traditionen der Kirche entwickelt hat.

In der Kirche gibt es das Amt des Bischofs, der für den Dienst in einer der Teilkirchen gewählt und geweiht wird. Dabei hat der *Bischof von Rom* eine besondere Aufgabe. Die Kirche von Rom führt den Vorsitz in der Liebe, hat einen besonderen primatialen Vorrang, und ihr Bischof ist Haupt und Hirt der Universalkirche auf Grund seines besonderen Bandes mit dem Apostel Petrus.<sup>103</sup> Beseelt vom Geist des guten Hirten, weidet der Bischof von Rom die universale Herde Christi und stärkt die Brüder in der Wahrheit zum Zeichen der Gemeinschaft und Einheit angesichts aller anderen christlichen Kirchen und Bekenntnisse und angesichts der anderen Religionen und der ganzen Gesellschaft.

---

<sup>103</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia, *Lumen gentium*, 22–23, cum notis.

Ein besonderes Amt bekleiden nach ältester kirchlicher Überlieferung die Bischöfe, die unter dem Titel *Patriarchen* die katholischen orientalischen Kirchen leiten. Dem Patriarchen gebührt ein besonderer Ehrenvorzug als Vater und Haupt seiner Patriarchalkirche.<sup>104</sup> In den orientalischen katholischen Kirchen sind *Großerzbischöfe* Metropolitane eines bestimmten von der höchsten kirchlichen Autorität anerkannten Sitzes und leiten *sui iuris* eine gesamte orientalische Kirche, die nicht den Patriarchaltitel hat.<sup>105</sup>

Die diözesanen oder eparchialen *Erzbischöfe* und *Bischöfe* sind als Hirten ihrer Teilkirchen eingesetzt.

Es gibt außer den Erzbischöfen und Bischöfen, die eine Teilkirche mit einem Bischofssitz leiten, andere Erzbischöfe und Bischöfe, die, mit der Gnade und Bischofswürde bekleidet, im Dienst der ganzen Kirche stehen und mit dem Petrusamt in der Leitung der Kirche verbunden sind, darunter auch zu Kardinälen erhobene Bischöfe ohne Sitz einer Teilkirche. Andere arbeiten mit dem Papst in der Hirtensorge der Universalkirche zusammen und stehen im Dienst des Heiligen Stuhls; sie sind mit Aufgaben in der Römischen Kurie, in den Nuntiaturen oder Apostolischen Delegationen betraut.

Zu nennen sind auch die *Metropolitane* der orientalischen Kirchen, die eine Provinz innerhalb des Gebiets einer Patriarchalkirche leiten gemäß dem jeweiligen Partikularrecht. Auch in der lateinischen Kirche finden wir Metropolitane, die eine Kirchenprovinz mit eigenen Rechten und Pflichten der Rechtsnorm entsprechend leiten.

Die diözesanen und eparchialen *Bischof-Koadjutoren* und *Weihbischöfe* stehen im Dienst der eigenen Diözesen oder Eparchien und unterstützen den Diözesanbischof oder Eparchen, wenn die Umstände es verlangen und entsprechend der eigenen Rechtsnorm.

Alle diese verschiedenen Formen des Bischofsamtes in der Kirche erfordern seitens der Bischofssynode besondere Berücksichtigung hinsichtlich der wahren Natur des Bischofsamtes in der Universal- und Teilkirche.

Diese einfache Aufzählung zeigt die reiche Vielfalt des Bischofsamtes in der universalen Kirche besonders unter theologischem und institutionellem Aspekt.

---

<sup>104</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Decr. de Ecclesiis orientalibus catholicis *Orientalium Ecclesiarum*, 9; C.C.E.O., cc.55–56.

<sup>105</sup> Cf. C.C.E.O., cc. 151–152.

## Die emeritierten Bischöfe

76. Die Anzahl der Bischöfe, die aus rechtlich vorgesehenen Gründen ihres Hirtenamtes enthoben sind, hat heute beträchtlich zugenommen. Wiederholt wurde die Frage nach ihrer verstärkten Teilhabe am kirchlichen Leben gestellt.

Die emeritierten Bischöfe sind weiterhin Mitglieder des Bischofskollegiums und behalten das Recht, am Handeln des Kollegiums in der vom Recht vorgeschriebenen Weise teilzuhaben.<sup>106</sup>

Auf Grund ihrer pastoralen Erfahrung werden sie auch in Fragen allgemeiner Natur konsultiert. Damit sie weiterhin über die Hauptprobleme informiert sind, die Dokumente des Hl. Stuhls und vom Diözesanbischof die Diözesannachrichten und andere Verlautbarungen werden ihnen im voraus zugesandt. Auf Grund ihrer Kompetenz und Sachkunde in bestimmten Bereichen können sie als beigeordnete Mitglieder der Dikasterien der Römischen Kurie eingegliedert und zu deren Beratern ernannt werden. Sie können in den von den Statuten der einzelnen Bischofskonferenzen vorgesehenen Fällen von den Bischofskonferenzen gewählt werden, diese in der Bischofssynode zu vertreten. Sie können sich, auch wenn ihre stimmberechtigte Teilnahme in den Statuten der Bischofskonferenzen nicht festgelegt ist, an den Sitzungen oder Studienkommissionen beteiligen.<sup>107</sup>

In den Antworten auf die *Lineamenta* wird der Wunsch ausgesprochen, daß alles, was vom Recht vorgeschrieben ist, getreue Anwendung findet.

Es wird auch darum gebeten, daß die emeritierten Bischöfe mit einer angemessenen ökonomischen Grundlage versorgt werden und daß nach Möglichkeiten gesucht wird, sie aus ihrer Isolierung herauszuholen und ihre volle kirchliche Lebenskraft zu erhalten.

Es ist notwendig, darüber nachzudenken, wie die alten oder kranken Bischöfe Zuwendung finden können, denn sie sind in der Kirche und inmitten der Gläubigen auch ein Bild der Liebe Christi und der Hingabe des Lebens in ihrem Dienst, im Gebet und im Leiden.

Der Rat der bischöflichen Mitbrüder kann im Augenblick der Amtsniederlegung sehr hilfreich und tröstlich sein. Aus der Weisheit, dem Verständnis und der Ermutigung der anderen Bischöfe kann auch die nötige

---

<sup>106</sup> Cf. C.I.C., c. 336; 337; 339.

<sup>107</sup> Cf. CONGREGATION PRO EPISCOPIS, Normæ *In vita Ecclesiae* über die Amtsenthebung der Bischöfe (31.10.1988); PONTIFICIUM CONSILIUM PRO INTERPRETATIONE LEGUM, *Responsio* (3.12.1991): AAS 83 (1991) 1093.

Hilfe erwachsen, damit in dieser menschlich und geistlich schwierigen Zeit die Entscheidung über die eigene Zukunft mit Gelassenheit und Vertrauen auf die göttliche Vorsehung getroffen wird.

### *Wahl und Ausbildung der Bischöfe*

77. Manche Antworten auf die *Lineamenta* werfen die Frage der Beratungen auf, die den Bischofsernennungen vorausgehen sollten; dadurch sollte es möglich sein, denjenigen Kandidaten zu wählen, der für die bevorstehende Aufgabe am besten geeignet schiene.

Auf Grund der hohen Verantwortung des Bischofsamtes scheinen besondere Initiativen für die neuernannten Bischöfe angebracht. Deshalb wurden in den vergangenen Jahren Bildungsmöglichkeiten für sie bereitgestellt, damit sie Gelegenheit haben, sich vorzubereiten, um den Anforderungen ihres Dienstes in theologischer, pastoraler, kanonistischer, geistlicher und verwaltungstechnischer Hinsicht besser entsprechen zu können.

Durch angemessene Fortbildungsprogramme wird auch das notwendige lehrmäßige, pastorale und geistliche *Aggiornamento* der Bischöfe gefördert. Das hat die Stärkung der kollegialen Gemeinschaft und pastoralen Wirksamkeit in ihren Diözesen zur Folge.

Im Hinblick auf die zu treffenden alltäglichen, manchmal auch schwerwiegenden Entscheidungen ist es besonders notwendig, den Bischöfen nahezu legen, eine angemessene Zeitspanne der Meditation und Kontemplation im Terminkalender einzuplanen; das gilt besonders für den Fall, daß schwierige Probleme zu lösen sind und die Hirtensorge eine Gebetspause verlangt, um zu hören, was der Geist im Innern des Herzens sagen will.

## 4. Kapitel

### *Der Bischof im Dienst seiner Kirche*

#### *Die biblische Ikone der Fußwaschung: Joh 13,1-16*

78. Am Höhepunkt seines Lebens, als Jesus den letzten Abschnitt seines österlichen Weges beginnt, um sich dem Vater zu unserem Heil freiwillig darzubringen, stellt er sich seinen Jüngern als Diener aller vor.

Jesus hat durch die Fußwaschung die Ikone des Liebesdienstes bis zur Hingabe des Lebens als Vorbild für die wahren Jünger des Evangeliums hinterlassen. Das Beispiel Christi verlangt eine Fortsetzung seiner Haltung: „Ich habe euch ein Beispiel gegeben, damit auch ihr so handelt, wie ich an euch gehandelt habe“ (*Joh 13,15*). Diese Geste des demütigen Dienstes, die jeder Bischof gerufen ist, alljährlich am Gründonnerstag in der Feier des Herrenmahls als Ritus zu wiederholen, ist mit dem Dienst der Liebe, dem neuen Gebot der gegenseitigen Liebe (vgl. *Joh 13,34-35*), verbunden und offenbart sich als ein Zeichen, das in der Eucharistie und im Opfertod am Kreuz seine Vollendung findet. Dienst, Liebe zum Nächsten, Eucharistie, Kreuz und Auferstehung sind im Leben Jesu, in seiner Lehre und seinem Beispiel für die Kirche und im Gedächtnis an ihn eng miteinander verbunden.

Im Licht dieser johanneischen Ikone erscheint der Dienst des Bischofs in seiner Teilkirche als ein Dienst der Liebe und seine Figur als die Christi, des Dieners der Brüder. Mit diesen Gefühlen hat Jesus diese Geste auch als Zeichen der Hoffnung vollbracht, wobei er wußte, daß der Vater alles in seine Hände gelegt hatte und daß er vom Vater ausgegangen war und zum Vater zurückkehren sollte, in der Gewißheit, seine Jünger nach dem Paschafest wiederzusehen (vgl. *Joh 13,3*). So soll auch der Bischof in der Einfachheit seines Dienstes die Hoffnung durch das Wort verkünden, sie durch die Sakramente feiern und sie inmitten seines Volkes und mit seinen Leuten verwirklichen als einfacher Mensch, der sich aller Nöte der Gläubigen, besonders der Anliegen der ärmsten, annimmt.

### **I. Der Bischof in seiner Teilkirche**

#### *Die Teilkirche*

79. Die besondere Aufgabe des bischöflichen Dienstes erhält ganz konkrete Bedeutung in der Teilkirche, für die der Diözesanbischof gewählt

und geweiht ist. Der Dienst der Bischöfe ist als ein Dienst an den über die Welt verstreuten Teilkirchen zu verstehen, in den und von denen ausgehend (*in quibus et ex quibus*) nur die eine und einzige katholische Kirche existiert.<sup>108</sup>

Die Wechselbeziehung von Identität und Repräsentation, die den Bischof in den Mittelpunkt der Teilkirche rückt, kommt in den von Cyprian überlieferten Worten zum Ausdruck: „Du mußt wissen, daß der Bischof in der Kirche ist, und daß die Kirche im Bischof ist; und wenn jemand nicht mit dem Bischof ist, dann ist er auch nicht in der Kirche“.<sup>109</sup> So ist der Dienst des Bischofs ganz auf seine Kirche bezogen, die ihn selbst einschließt und eine Reihe von Elementen der *Communio* und der Einheit in der Universalkirche darstellt. Andererseits ist keine Teilkirche ohne den Bezug zu ihrem Hirten denkbar. Die Teilkirche ist erklärbar, ausgehend vom dreifachen bischöflichen Sendungsauftrag, zu heiligen, zu lehren und zu leiten, der in die prophetische, priesterliche und königliche Dimension des Volkes Gottes eingebunden ist.<sup>110</sup>

Deshalb muß der Bischof, wie das Direktorium *Ecclesiae imago* betont, „in sich selbst die Züge des Bruders und Vaters, des Jüngers Christi und des Glaubenslehrers, des Sohnes der Kirche und in gewissem Sinn ihres Vaters vereinen, denn er ist der Verwalter der übernatürlichen Wiedergeburt der Christen“.<sup>111</sup>

### *Ein Geheimnis, das im Bischof mit seinem Volk konvergiert*

80. In der Person des Bischofs, vereint mit seinem Volk, verschmelzen die Züge der kirchlichen *Communio* ineinander. In ihm offenbart sich die *dreifaltige Communio*, denn er wird das Bild des „Vaters“; er setzt Christus als „Haupt, Bräutigam und Diener“ gegenwärtig; er ist „Verwalter“ der Gnade und Mann des Heiligen Geistes. Im Bischof vollzieht sich die *apostolische Communio*, die ihn zum Zeugen der lebendigen Überlieferung des Evangeliums macht, die an die apostolische Nachfolge anknüpft. In ihm handelt die *hierarchische Communio*, die ihn mit dem petrinischen Charisma verbindet, wie die Apostel mit Petrus in Jerusalem verbunden waren.

<sup>108</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de *Ecclesiae Lumen gentium*, 23.

<sup>109</sup> Cf. S. CYPRIANUS, *Epistula* 69,8: *PL* 4,418–419: „Unde scire debes Episcopum in Ecclesia esse et Ecclesiam in Episcopo, et si quis cum Episcopo non sit, in Ecclesiam non esse“.

<sup>110</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de *Ecclesia Lumen gentium*, 9–13.

<sup>111</sup> SACRA CONGREGATIO PRO EPISCOPIS, Direct. *Ecclesiae imago* (22.02.1973), 14.

In der Gnade seines Lehr-, Priester- und Hirtenamtes konkretisiert sich die *Einheit der Teilkirche*, die in ihm den Knotenpunkt der *Communio* findet zwischen dem Presbyterium und den einzelnen Pfarreien und örtlichen Vereinigungen, die in Gemeinschaft mit ihm „rechtsgültig“ werden. Er ist auch Förderer der *Communio der Charismen und Dienste der anderen Gläubigen, der Gott geweihten und der Laien*, die in ihm das Prinzip der Einheit und des missionarischen Ansporns finden.

In der Person des Bischofs kommt auch die Wechselseitigkeit zwischen Universalkirche und Teilkirchen zum Ausdruck. Indem die Teilkirchen füreinander offen sind, finden sie sich als Anteile des Volkes Gottes und „*portiones Ecclesiae*“<sup>112</sup> in der einen, heiligen, katholischen und apostolischen Kirche wieder, die ihnen vorausgeht und sich in ihnen als konkrete geschichtliche, territoriale und kulturelle Gemeinschaften inkarniert.

### *Wort, Eucharistie, Gemeinschaft*

81. Im Dekret über die Hirtenaufgabe der Bischöfe in der Kirche *Christus Dominus* finden wir in theologischer Fachsprache die Ikone der Teilkirche mit folgenden ausdrücklich auf die Diözese bezogenen Worten beschrieben: „Die Diözese ist der Teil des Gottesvolkes, der dem Bischof in Zusammenarbeit mit dem Presbyterium zu weiden anvertraut wird. Indem sie ihrem Hirten anhängt und von ihm durch das Evangelium und die Eucharistie im Heiligen Geist zusammengeführt wird, bildet sie eine Teilkirche, in der die eine, heilige, katholische und apostolische Kirche wahrhaft wirkt und gegenwärtig ist“.<sup>113</sup>

Die Komponenten der Teilkirche um den Bischof können in diesen Grunderfordernissen der Ekklesiologie des Neuen Testaments zusammengefaßt werden:<sup>114</sup>

a) Die *Verkündigung des Evangeliums*, wodurch Christus und sein Wort gegenwärtig gesetzt wird. Dieses Wort baut die Kirche auf. Die Kirche erwächst vor allem aus dem Wort; sie ist „*creatura Verbi*“ unter dem belebenden Hauch des Heiligen Geistes. Denn die Kirche beginnt als „*ecclesia*“, als Gemeinschaft derer, die durch das Wort des Evangeliums zusammengerufen sind. Sie wird vom verkündeten Wort geformt und nimmt Gestalt an, das im Glauben angenommen und ständig gepredigt wird, wie uns die

---

<sup>112</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de *Ecclesia Lumen gentium*, 23.

<sup>113</sup> CONC. ŒCUM. VAT. II, Decr. de *pastorali episcoporum munere in Ecclesia Christus Dominus*, 11; cf. C.I.C. can. 368; C.C.E.O. can. 177.

<sup>114</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de *Ecclesia Lumen gentium*, 26.

Apostelgeschichte lehrt (vgl. *ApG* 2,42 ff). Deshalb ist für die Kirche die liturgische Verkündigung des Wortes, die Evangelisierung und die Katechese in der lebendigmachenden Kraft des Heiligen Geistes wesentlich.

b) *Das Geheimnis des Herrenmahls oder der Eucharistie*, das die Kirche aufbaut. Denn Christus ist das Haupt und der Bräutigam der Kirche, und die Eucharistie ist das sakramentale Gedächtnis des Todes und der Auferstehung des verherrlichten Christus, das die Kirche einzig, heilig, katholisch und apostolisch macht.

c) Diese Synaxis, die auch in „kleinen, armen und verstreuten Gemeinschaften“ Wirklichkeit wird, *setzt das göttliche Leben voraus und erzeugt es*: die Liebe, die Hoffnung und die Nächstenliebe, das heißt die christliche Existenz, die sich in der Gemeinschaft unter den Gläubigen und in ihrer Sendung ausdrückt. Die Eucharistie wird Quelle und Höhepunkt des Lebens der Kirche.<sup>115</sup>

In diesen drei Zeichen werden die drei ursprünglichen Eigenschaften des Christseins deutlich. Denn die Kirche empfängt in ihrer sichtbaren Verbindung mit dem unsichtbaren Lehrer und seinem Geist das Wort des Evangeliums, feiert das Geheimnis des Herrenmahls und lebt in der Liebe durch denselben Glauben und dieselbe Hoffnung.

### *Die eine heilige katholische und apostolische Kirche*

82. Die Teilkirche birgt in sich die ganze komplexe Wirklichkeit der Kirche als Volk Gottes, insofern sie alle Getauften in ihre vielfache und anspruchsvolle priesterliche, prophetische und königliche Wirklichkeit einbezieht mit der Vielfalt der geweihten Dienste und Charismen.

Es handelt sich um ein Volk, von der Gnade der Sakramente gekennzeichnet, als Kirche in Christus und im Heiligen Geist zur Ehre des Vaters konstituiert. Aber es ist auch ein pilgerndes Volk, das hier und jetzt in einem Land, in einer Geschichte und in einer Kultur wurzelt.

Die Teilkirche ist ständig gerufen, sich mit dem Reichtum der Universalkirche zu messen, die sie selbst verwirklicht, gegenwärtig setzt und wirksam macht. Sie ist Orts-, Teilkirche, aber in den eschatologischen Plan einbezogen, der umfaßt: die *Einheit* im göttlichen Leben, im Dienst, in den Sakramenten, im Leben, in der Sendung, in der Gemeinschaft mit Petrus; die *Heiligkeit* im Reichtum des gelebten Evangeliums und in der reifen und reichen Erfahrung der Gaben des Heiligen Geistes; die *Katho-*

---

<sup>115</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. de sacra Liturgia *Sacrosanctum concilium*, 10.

*lizität* als herrliche Gemeinschaft mit allen, offen für die Universalität der Kirche und ihre vielfältigen Reichtümer, die gegenseitig integriert werden können; die *Apostolizität* kraft der Weitergabe des Glaubens und des sakramentalen Lebens, das von den Aposteln kommt, mit der Kraft des missionarischen Sendungsauftrags bis an die Grenzen der Erde und zum Ende der Zeiten.

### *Eine Kirche mit menschlichem Antlitz*

83. Wenn in der Kirche Göttliches und Menschliches zusammenfließt und deren göttliche Wurzel die Dreifaltigkeit ist, so ist sie doch als Feld und Weinberg des Herrn in diese Erde eingepflanzt. Als Volk auf dem Weg lebt sie an einem Ort, hat eine Geschichte, eine Gegenwart und eine Zukunft. In der Tat, eine Teilkirche hat eigene, auch liturgische Traditionen, bewahrt die Spuren der vergangenen und gegenwärtigen Heilsgeschichte, aus der sie lebt und auf die Zukunft ausgerichtet ist.

Es gilt, diese irdische Wirklichkeit der Teilkirche, die hier und heute lebt, zu erkennen, um bis auf den Grund ihr Sein und Handeln, ihren Reichtum und ihre Schwäche, ihre Bedürfnisse im Hinblick auf die Evangelisierung und das Zeugnis zu erfassen. Als Teilkirche ist sie sich dessen bewußt, in der *Communio* der heiligen Dinge und der Heiligen des Himmels und der Erde zu stehen, die die wahre und große „*communio sanctorum*“ ist.

Die Kirche ist außerdem Gemeinschaft von Personen mit einem Antlitz, wo jeder einzelne unwiederholbar ist und wo die Individualität nicht ausgelöscht wird. Die Gesichter zeigen das konkrete Leben der Personen, Männer und Frauen aller Altersstufen und jeder Befindlichkeit.

In dieser „Kirche der Gesichter“ kann man eine konkrete Botschaft lesen, ein Bedürfnis nach Präsenz, nach Evangelisierung, nach Zeugnis, eine Bereitschaft zum Dialog, einen Anspruch auf Authentizität. Wenn man an die Teilkirche denkt, darf man die konkreten Gesichter nicht vergessen, denn in ihnen spiegelt sich das lebendige Bild Christi wider. Paul VI. hat daran erinnert, daß die „universale Kirche in den Teilkirchen konkrete Gestalt annimmt, die ihrerseits aus einer bestimmten konkreten Menschengruppe bestehen, die eine bestimmte Sprache sprechen, einem kulturellen Erbe verbunden sind, einer Weltanschauung, einer geschichtlichen Vergangenheit und einer bestimmten Ausformung des Menschen“.<sup>116</sup>

---

<sup>116</sup> PAULUS VI., Adhort. apost. *Evangelii nuntiandi* (8.12.1975), 62: AAS 68 (1976) 52.

In Wirklichkeit hat jede Teilkirche ihr eigenes menschliches und geographisches Gesicht, das auch eine eigene Pastoralplanung erfordert. Es gibt Diözesen, die vor allem moderne dichtbevölkerte Städte umfassen; andere dehnen sich über weite Gebiete aus, die der Bischof nur schwer erreichen kann.

### *Universalkirche und Teilkirche*

84. Das Dokument der Kongregation für die Glaubenslehre *Communio notio*, das einige Schwerpunkte und Grenzen der Communio-Ekklesiologie und der eucharistischen Ekklesiologie klargestellt hat, wollte zu Recht einige Aspekte der Fülle und der Grenzen der Teilkirche beleuchten, die zu beachten sind, damit sie ihrem authentischen katholischen Bild entspricht.

Es warnt zum Beispiel vor einem Begriff der Teilkirche, der die Communio der einzelnen Kirche so darstellt, daß auf sichtbarer und institutioneller Ebene der Begriff der Einheit der Kirche geschwächt wird. „Man bekräftigt damit – heißt es in dem Dokument –, daß jede Teilkirche ein in sich vollständiges Subjekt ist und daß die Universalkirche aus der gegenseitigen Anerkennung der Teilkirchen erwächst. Diese ekklesiologische Einseitigkeit, die nicht nur den Begriff der Universalkirche, sondern auch den der Teilkirche verkürzt, zeigt ein ungenügendes Verständnis des Begriffs der Communio an“.<sup>117</sup>

Um die Communio in ihrer universalen Dimension nicht zu gefährden, findet sich in diesem Dokument eine erhellende Bekräftigung: „In der Kirche ist niemand Fremdling: Besonders in der Eucharistiefeier befindet sich jeder Gläubige in seiner Kirche, in der Kirche Christi“.<sup>118</sup> Denn jeder Gläubige, ob er zur Diözese, zur Pfarrgemeinde oder Teilkirche gehört oder nicht, muß sich in der Eucharistiefeier immer in seiner Kirche fühlen. Obwohl er einer Teilkirche angehört, in der er getauft wurde, lebt oder am Leben Christi teilhat, gehört er in gewisser Weise zu allen Teilkirchen.<sup>119</sup>

Dieses Geheimnis der Einheit ist dem Dienst des Bischofs in der unauflösliehen Beziehung der Teilkirche zur Universalkirche anvertraut.

---

<sup>117</sup> CONGREGATO PRO DOCTRINA FIDELI, Litt. *Communio notio* (28.05.1992), 8: AAS 85 (1993) 842.

<sup>118</sup> *Ibid.* 10: AAS 85 (1993) 844.

<sup>119</sup> Cf. *idem.*

85. In diesem Anteil des Volkes Gottes lebt eine Gemeinschaft, die zu der einen Familie Gottes gehört, in Fülle die Beziehung zum Reich Christi, in das alle in die Kirche von Pfingsten<sup>120</sup> eingebundenen Reichtümer der Katholizität integriert sind.<sup>121</sup>

Die Bezugnahme auf die Kirche von Jerusalem bewirkt, daß jede Kirche eine notwendige Bindung an Petrus, das Haupt dieser Kirche der Anfänge, hat. Diese Bindung verleiht jeder Ortskirche durch die apostolische Nachfolge der Bischöfe einen apostolischen Charakter. Die *Communio* in der einen Kirche und in den einzelnen Kirchen setzt auch die Einheit im Charisma des Petrus und damit die Gemeinschaft mit allen anderen in der Welt verstreuten Kirchen voraus.

In diesem Plan der universalen Einheit und der vereinzelt Besonderheit entfaltet sich gleichsam eine Art dreifaltiger Plan, der die eigene Existenz jeder Kirche in der katholischen Kirche und ihre gegenseitige Beziehung besiegelt und formt. Die soziale, kulturelle, geographische und geschichtliche Wirklichkeit jeder einzelnen Kirche ist also nicht ohne Sinn. In der Wirklichkeit der Ortskirchen in der Welt verwirklicht die Universalkirche das Geheimnis der Einheit und der Versöhnung aller in Christus. Und diese *Communio* aller Glieder der Teilkirche hat im Bischof ihr Kennzeichen und ihren Garanten.

## **II. *Communio* und *Missio* in der Teilkirche**

### *In Gemeinschaft mit dem Presbyterium*

86. Eine notwendige gemeinschaftliche Handlung ist die sakramentale Versammlung des Presbyteriums um seinen Bischof. Sie ist gemäß den ältesten z. B. von Ignatius von Antiochien überlieferten Texten wesentlich für die Teilkirche. Der Bischof und das Presbyterkollegium sind durch die „*communio sacramentalis*“ im hierarchischen oder Amtspriestertum verbunden, das heißt in der Teilhabe an demselben und einzigen Priestertum Christi, und damit – wenn auch in unterschiedlichem Maß – in dem einzigen kirchlichen Amtspriestertum und in der gleichen apostolischen Sendung.

---

<sup>120</sup> Cf. CONGREGATO PRO DOCTRINA FIDEI, Litt. *Communio notio* (28.05.1992), 9: AAS 85 (1993) 843.

<sup>121</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. Dogm. De Ecclesia *Lumen gentium*, 9, 13.

Durch dieses Band und folglich durch ihre Mitarbeit im bischöflichen Dienst „sammeln die Presbyter die Familie Gottes als die von einem Geist durchdrungene Gemeinde von Brüdern“.<sup>122</sup>

Auf der Linie des II. Vatikanums hat Johannes Paul II. die Zugehörigkeit der Presbyter zur Teilkirche als Grundlage einer reichhaltigen Theologie und Spiritualität hervorgehoben: „Der Priester muß sich dessen bewußt sein, daß seine Zugehörigkeit zu einer Teilkirche ihrem Wesen nach ein kennzeichnendes Element ist, um eine christliche Spiritualität zu leben. In diesem Sinn findet der Priester gerade in seiner Zugehörigkeit und Hingabe an die Teilkirche eine Quelle für Sinngehalte, für Unterscheidungs- und Aktionskriterien, die sowohl seiner pastoralen Sendung als auch seinem geistlichen Leben Gestalt geben“.<sup>123</sup>

Zum Presbyterium der Diözese gehören auch alle Priester der Institute des geweihten Lebens und der Gesellschaften des apostolischen Lebens. Sie leben die eigenen Charismen in der Einheit, Gemeinschaft und Sendung der Teilkirche. In dieser tragen sie dazu bei, daß jeder einzelne die eigenen reichen Gaben der Spiritualität und des Apostolats einbringen kann. So werden die Teilkirchen auf charismatischer Ebene „nach dem Bild“ der Universalkirche bereichert, in der manche diözesanübergreifende Institutionen verankert sind.<sup>124</sup>

Die Dimension der Universalität ist wirklich an die *Communio* mit allen Kirchen und an die Natur des Presbyteramtes gebunden, das eine universale Sendung hat.<sup>125</sup>

87. Das II. Vatikanische Konzil hat die gegenseitigen Beziehungen zwischen dem Bischof und den Priestern in verschiedenen Gleichnissen und Ausdrücken beschrieben. Es hat den Bischof als „Vater“ der Priester bezeichnet,<sup>126</sup> hat auf die geistliche Vaterschaft, aber auch auf die Brüderlichkeit, die Freundschaft, die notwendige Mitarbeit und die Beratung hingewiesen. Es ist aber so, daß die sakramentale Gnade durch den Bi-

---

<sup>122</sup> CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de *Ecclesia Lumen gentium*, 28

<sup>123</sup> IOANNES PAULUS II, Adhort. apost. postsyn. *Pastores dabo vobis* (25.03.1992), 31: AAS 84 (1992) 708.

<sup>124</sup> Cf. CONGREGATO PRO DOCTRINA FIDEI, Litt. *Communione notio* (28.05. 1992), 16: AAS 85 (1993) 847.

<sup>125</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Decr. de Presbyt. ministerio et vita *Presbyterorum ordinis*, 10; IOANNES PAULUS II, Adhort. apost. postsyn. *Pastores dabo vobis* (25.03.1992), 32: AAS 84 (1991) 709–710; Litt. enc. *Redemptoris missio* (7.12.1990), 67: AAS 83 (1991) 329–330.

<sup>126</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de *Ecclesia Lumen gentium*, 28. 74

schof auf den Priester übertragen wird und daß sie ihm im Hinblick auf die untergeordnete Mitarbeit mit dem Bischof an der apostolischen Sendung verliehen wird. Dieselbe Gnade verbindet die Priester mit den verschiedenen Aufgaben des bischöflichen Dienstes, besonders mit der des Dieners des Evangeliums Jesu Christu für die Hoffnung der Welt. Kraft dieses sakramentalen und hierarchischen Bandes übernehmen die Priester als seine notwendigen Mitarbeiter und Ratgeber, Gehilfen und Werkzeuge zum Teil die Amtsaufgaben und die Hirtensorge des Bischofs und machen ihn in den einzelnen Gemeinden gegenwärtig.<sup>127</sup>

Die sakramentale und hierarchische Beziehung setzt sich in eine ständig zu bildende und zu pflegende wirkliche *Communio* des Bischofs mit den Gliedern seines Presbyteriums um und verleiht der inneren und äußeren Haltung des Bischofs seinen Priestern gegenüber Festigkeit und Gewicht. Der Ort, an dem sich diese *Communio* verwirklicht, ist der Priesterrat, der das Presbyterium vertritt und der „Senat“ des Bischofs ist und ihm in der Leitung der Diözese hilft, um das Wohl aller Gläubigen noch wirksamer zu fördern. Aufgabe des Bischofs ist es, ihn zu konsultieren und gern seine Meinung einzuholen.<sup>128</sup>

### *Besondere Sorge für die Priester*

88. Vorbild für die Herde (vgl. *1 Petr* 5,3) muß der Bischof vor allem für seinen Klerus sein, dem er gutes Beispiel gibt durch das Gebet, den *sensus Ecclesiae*, den apostolischen Eifer, die Hingabe in der Pastoral insgesamt und die Zusammenarbeit mit allen anderen Gläubigen.

Der Bischof hat dann in erster Linie die Verantwortung der Heiligung seiner Priester und ihrer ständigen Weiterbildung. Angesichts dieser geistlichen Notwendigkeiten, der Begabungen der einzelnen und der Anforderungen, die durch die Pastoral insgesamt und das Wohl der Gläubigen gestellt werden, handelt der Bischof so, daß er den Dienst der Priester in möglichst angemessener Weise abrufft. Der Bischof muß sich sogar täglich bemühen, daß alle Priester wissen und konkret spüren, daß sie nicht allein oder sich selbst überlassen, sondern Glieder und Teile des „einen und einzigen Presbyteriums“ sind.

Aus den Antworten auf die *Lineamenta* geht hervor, daß die Priester, weil sie einen geistlichen Bezugspunkt brauchen, vom Bischof gestützt werden

---

<sup>127</sup> *Ibid.*

<sup>128</sup> Cf. *ibid.*, 7; cf. C.I.C. c. 495.

müssen. Als Vater und Hirt pflegt und fördert der Bischof persönliche und gemeinsame Beziehungen mit seinen Priestern, indem er sie am Priesterat oder an pastoralen und geistlichen Bildungstreffen verantwortlich beteiligt. Jede Entzweiung zwischen Bischof und Priester ist ein Skandal für die Gläubigen und macht die Verkündigung unglaubwürdig; wohingegen Autoritätsausüben im Zeichen der Brüderlichkeit wirklich ein Dienst wird. Indem er mit seinen Priestern in gutem Einvernehmen steht, lernt der Bischof ihre Fähigkeiten kennen und kann jedem einzelnen die für ihn angemessenste Aufgabe übertragen.

### *Der Dienst und die Mitarbeit der Diakone*

89. In der amtlichen und hierarchischen *Communio* der Kirche gibt es neben den Priestern auch die Diakone, die nicht zum Priestertum, sondern zum Dienst geweiht sind. Indem sie den Geheimnissen Gottes und der Kirche in der Diakonie des Wortes, der Liturgie und der Caritas dienen,<sup>129</sup> sind die Diakone auf Grund ihres Ranges in der heiligen Weihe eng mit dem Bischof und seinem Presbyterium verbunden.<sup>130</sup> Deshalb ist es richtig, zu bekräftigen, daß der Bischof der Hauptverantwortliche in der Auswahl der Berufung der Kandidaten<sup>131</sup> und ihrer geistlichen, theologischen und pastoralen Ausbildung ist. Der Bischof ist immer derjenige, der ihnen unter Berücksichtigung der pastoralen Bedürfnisse und der familiären und beruflichen Lage die Dienste überträgt, und zwar so, daß sich ihre Präsenz harmonisch in das Leben der Teilkirche einfügt und ihre ständige Fortbildung und geistliche Förderung nicht vernachlässigt wird.<sup>132</sup>

### *Das Priesterseminar und die Berufspastoral*

90. Weil die Priester und Diakone für die Teilkirche außerordentlich wichtig sind, gilt die Hauptsorge des Bischofs der Berufspastoral im all-

---

<sup>129</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm de Ecclesia *Lumen gentium*, 29.

<sup>130</sup> Cf. *ibid.*, 29, 41.

<sup>131</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, Adhort. apost. postsynod. *Pastores dabo vobis* (25.03.1992), 65: AAS 84 (1992) 770–772.

<sup>132</sup> Cf. CONGREGATIO DE INSTITUTIONE CATHOLICA et CONGREGATIO PRO CLERICIS, Decl. coniuncta *Diaconatus permanens* (22.02.1998): AAS 90 (1998) 835–842; CONGREGATIO DE INSTITUTIONE CATHOLICA, Ratio fundamentalis institutionis diaconorum permanentium, *Institutio diaconorum* (22.02.1998): AAS 90 (1998) 843–879; CONGREGATIO PRO CLERICIS, Direct. pro ministerio et vita diaconorum permanentium *Diaconatus originem* (22.02.1998): AAS 90 (1998) 879–927.

gemeinen und der Pastoral für die Priester- und Diakonatsberufungen im besonderen. Dabei ist das Priesterseminar als gemeinschaftlicher Ort und Umfeld, wo die zukünftigen Priester wachsen, reifen und sich formen, Zeichen der Hoffnung, aus der eine Teilkirche im Blick auf die Zukunft lebt.

Angesichts des Mangels an Berufungen in einer Kirche, die nicht verzichten kann auf die Fülle des Priestertums, um das Wort und die Sakramente, vor allem die Eucharistie und die Sündenvergebung zu feiern, ist Mut nötig beim Angebot der priesterlichen Lebensform. Zu den wichtigsten Aufgaben des Bischofs zählt als besonderes Zeugnis der Hoffnung die Sorge um die Berufungen und das spezifische Interesse für die ganzheitliche Formung der zukünftigen Priester entsprechend den Richtlinien des kirchlichen Lehramts. Das erfordert vom Bischof, daß er die Kandidaten für die Priester- und Diakonatsweihe persönlich kennt.

Heute wird die Hochschätzung der Berufung zum Priestertum unter der Mitarbeit der Familien, Pfarreien, Ordensfamilien und kirchlichen Bewegungen und Gemeinschaften mit großer Zuversicht gefördert. Eine Kirche, in der die notwendige Beziehung zum geweihten Priester fehlt, läuft Gefahr, ihre Identität zu verlieren. Eine christliche Gemeinschaft, die vom Priesteramt im Hinblick auf die Lehre, die Leitung und die Sakramente, vor allem der Buße, der Krankensalbung und der Eucharistie absieht, ist nicht denkbar.

### *In Beziehung zu den anderen Ämtern*

91. Neben dem Presbyterat und dem Diakonat entfaltet die Kirche ihre Sendung auch durch institutierte Dienste und andere Aufgaben und Rollen. In Anbetracht dieser Vielfalt muß der Bischof die verschiedenen Ämter fördern, durch die die Kirche zu jedem guten Werk fähig wird. Diese Dienste und Aufgaben sind geweihten Personen und gläubigen Laien kraft der allgemeinen Berufung und Sendung zu übertragen, die aus der Taufe und Firmung und den besonderen Gaben erwachsen, die jeder mit Freude in den Dienst des Evangeliums stellt.

Hieraus folgt das dreifache kirchliche Dienstant, das mit der dreifachen Würde der Getauften im Volk Gottes verbunden ist: Aus der prophetischen Aufgabe erwachsen Evangelisierung und Katechese, die aus dem Hören des Wortes schöpfen. Aus der priesterlichen Aufgabe erwachsen die Dienste, die mit der Feier der Liturgie verbunden sind, und der geistliche Gottesdienst des Alltags und das Gebet, um das Dasein zu einem Geschenk, zur Anbetung im Geist und in der Wahrheit zu machen. Aus der

königlichen Aufgabe entstehen alle Dienste zugunsten des Reiches Gottes in der Welt, in den gesellschaftlichen Strukturen, in der Familie, in den Betrieben, verbunden mit den konkreten Formen der Nächstenliebe, dem sozialen Einsatz und der gesunden und anspruchsvollen „politischen Nächstenliebe“.

Wenn in allem die *Communio* gedeiht, dann wirkt und offenbart sich die Kraft der Dreifaltigkeit, die die Liebe ist, und die Hoffnung erneuert sich in der gegenseitigen Gemeinschaft.

### *Sorge für das gottgeweihte Leben*

92. Das gottgeweihte Leben ist bevorzugte Ausdrucksform der Kirche als Braut des Wortes und sogar, wie es schon am Anfang des Apostolischen nachsynodalen Schreibens *Vita consecrata* heißt, ihr „entscheidendes Element für die Sendung der Kirche in deren Herz und Mitte“. <sup>133</sup> In ihm und in seinen vielfältigen Ausdrucksformen werden, indem sie eine typische und ständige Sichtbarkeit angenommen haben, die charakteristischen Züge des reinen, armen und gehorsamen Jesus in der Welt gegenwärtig gemacht und als absoluter und eschatologischer Wert ausgewiesen. Die ganze Kirche ist der Heiligsten Dreifaltigkeit dankbar für das Geschenk des geweihten Lebens. Es zeigt, daß sich das Leben der Kirche nicht in der hierarchischen Struktur erschöpft, als sei sie gleichsam nur von geweihten Dienern und Laien zusammengesetzt. Vielmehr ist der Bezug auf eine weitergefaßte, reichere und differenziertere Grundstruktur hergestellt, die institutionell-charismatisch ist und dem Willen Christi selbst entspricht. Dazu gehört das gottgeweihte Leben. <sup>134</sup>

Die geweihte Lebensform ist also ein für das Leben und die Heiligkeit der Kirche unverzichtbares und grundlegendes Geschenk des Geistes. Sie steht notwendigerweise in einer hierarchischen Beziehung zum geweihten Amt, besonders dem des römischen Papstes und der Bischöfe. Im nachsynodalen Apostolischen Schreiben verwies Johannes Paul II. auf das besondere Band der *Communio*, das die verschiedenen Formen des geweihten Lebens und die Gesellschaften des apostolischen Lebens mit dem Nachfolger des Petrus verbindet. Darin wurzeln auch ihre Eigenschaften,

---

<sup>133</sup> IOANNES PAULUS II, Adhort. apost. postsynod. *Vita consecrata* (25.03.1996), 3: AAS 88 (1996) 379.

<sup>134</sup> Cf. *ibid.*, 29; CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de *Ecclesia Lumen gentium*, 44.

weltkirchlich angelegt zu sein und die Grenzen der Diözesen zu übergreifen.<sup>135</sup>

Den Bischöfen in Einheit mit dem römischen Papst überträgt Christus, das Haupt, wie die richtungweisenden *Mutuae relationes* hervorheben, die Aufgabe, „sich der Ordenscharismen anzunehmen, um so mehr als die Unteilbarkeit des Hirtenamtes selbst sie zu Vervollkommnern der ganzen Herde macht. Indem die Bischöfe das geweihte Leben fördern und schützen, erfüllen sie eine echte Hirtenaufgabe“.<sup>136</sup>

Im Apostolischen Schreiben *Vita consecrata* wird ständig die Forderung erhoben, die gegenseitigen Beziehungen zwischen den Bischofskonferenzen, den höheren Oberen und deren Konferenzen zu verstärken mit dem Ziel, den Reichtum der Charismen zu fördern und für das Wohl der Welt und der Teilkirche zu wirken.

Die geweihten Personen leben, wo immer sie sich befinden, ihre Berufung für die universale Kirche innerhalb einer bestimmten Teilkirche, in der sie ihre kirchliche Präsenz verwirklichen und besondere Aufgaben erfüllen. Sie sind auf Grund ihres dem geweihten Leben innewohnenden prophetischen Charakters in jeder Teilkirche vor allem gelebte Verkündigung des Evangeliums der Hoffnung und beredte Zeugen des Primates Gottes im christlichen Leben und der Macht seiner Liebe in der Hinfälligkeit der menschlichen Existenz.<sup>137</sup> Daraus ergibt sich die Wichtigkeit der Zusammenarbeit zwischen jedem Bischof und den geweihten Personen, um die Pastoral auf diözesaner Ebene harmonisch weiterzuentwickeln.<sup>138</sup>

Die Kirche ist den vielen Bischöfen dankbar, die im Laufe ihrer Geschichte bis heute das geweihte Leben als besonderes Geschenk des Geistes für das Volk Gottes so hochgeschätzt haben, daß sie selbst Ordensfamilien gründeten, von denen heute noch viele aktiv im Dienst der Weltkirche und der Teilkirchen sind. Auch die Tatsache, daß der Bischof sich schützend dafür einsetzen soll, daß die Institute ihrem Charisma treu

---

<sup>135</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, Adhort. apost. postsynod. *vita consecrata* (25.03.1996), 47: AAS 88 (1996) 420–421.

<sup>136</sup> SACRA CONGREGATIO PRO RELIGIOSIS ET INSTITUTIS SÆCULARIBUS et SACRA CONGREGATIO PRO EPISCOPIS, Notæ directivæ *Mutuae relationes* (14.05.1978), 9c: AAS 70 (1978) 479.

<sup>137</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, Adhort. apost. postsyn. *Vita consecrata* (25.03.1996), 84, 88: AAS 88 (1996) 461–462, 464.

<sup>138</sup> Cf. *ibid.*, 48: AAS 88 (1996) 421–422; SACRA CONGREGATIO PRO EPISCOPIS, Direct. *Ecclesiae imago* (22.02.1973), 207.

bleiben, ist ein Grund zur Hoffnung für die Institute, besonders für jene, die in Schwierigkeiten sind.<sup>139</sup>

### *Laien, die sich engagieren und Verantwortung übernehmen*

93. Das II. Vatikanische Konzil, die 7. Ordentliche Generalversammlung der Bischofssynode von 1987 und das nachfolgende Apostolische Schreiben *Christifideles laici* von Johannes Paul II. haben die Berufung und Sendung der Laien in der Kirche und in der Welt eingehend dargelegt.<sup>140</sup> Die Taufwürde, die sie des Priestertums Christi teilhaftig macht, und eine besondere Gabe des Geistes verleihen ihnen eine besondere Stellung im Leib der Kirche und berufen sie, ihrer Bestimmung entsprechend, zur Teilhabe an der Heilssendung, die die Kirche im Auftrag Christi bis zum Ende der Zeiten entfaltet.

In all ihren vielfältigen Tätigkeiten sind die Laien gerufen, das eigene persönliche Talent und die erworbene Kompetenz mit dem klaren Zeugnis des eigenen Glaubens an Jesus Christus zu verbinden. In die zeitlichen Wirklichkeiten eingebunden, sind die Laien und ist jeder Christ gerufen, Rede und Antwort zu stehen über die göttliche Hoffnung, die ihn erfüllt (vgl. *1 Petr* 3,15), und auf dieser Erde eifrig zu arbeiten, gerade weil sie von der Erwartung der „neuen Erde“ angespornt werden.<sup>141</sup> Wegen ihrer Stellung in der Welt können die Laien großen Einfluß auf die Kultur ausüben, indem sie deren Perspektiven und Horizonte auf Hoffnung hin erweitern. Dadurch leisten sie auch einen besonderen Beitrag zur Evangelisierung der Kultur, der um so notwendiger ist, als in unserer Zeit die Spaltung zwischen Evangelium und Kultur noch fort dauert. Im Bereich der Kommunikationsmittel, die die Mentalität der Personen stark beeinflussen, obliegt den Laien eine besondere Verantwortung vor allem im Hinblick auf eine korrekte Verbreitung der moralischen Werte.

In den Antworten auf die *Lineamenta* wird den Bischöfen empfohlen, Gesprächskreise zu bilden, in denen die Laien ihrem weltlichen Stand und

---

<sup>139</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, Adhort. apost. postsyn. *Vita consecrata* (25.03.1996), 48–49: AAS 88 (1996) 421–423.

<sup>140</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, chap. IV; Decr. de apost. laic. *Apostolicam actuositatem*; IOANNES PAULUS II, Adhort. apost. postsyn. *Christifideles laici* (30.12. 1988): AAS 81 (1989) 393–521; SACRA CONGREGATIO PRO EPISCOPIS, Direct. *Ecclesiae imago* (22.03.1973), 153–161, 208.

<sup>141</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. past. de Ecclesia in mundo huius temporis *Gaudium et spes*, 39.

ihren Kompetenzen entsprechend zu Wort kommen, so daß zwischen dem Evangelium und der heutigen Gesellschaft kein Gefälle entsteht; dabei sollen aktuelle Probleme vorgebracht werden, aber unnötige Wortmeldungen vermieden werden.

94. Obwohl die Laien auf Grund der Berufung vorwiegend weltliche Tätigkeiten ausüben, sollte man nicht vergessen, daß sie zu einer kirchlichen Gemeinschaft gehören und darin die Mehrheit ausmachen. Nach dem II. Vatikanischen Konzil sind glücklicherweise neue Formen der verantwortlichen Teilhabe der Laien, Männer und Frauen, am Leben der einzelnen Diözesen und Pfarrgemeinden entstanden. Sie sind nunmehr in verschiedenen Pastoralräten vertreten, spielen eine immer größere Rolle in verschiedenen Diensten wie in der Gestaltung der Liturgie oder der Katechese; sie sind im katholischen Religionsunterricht in den Schulen eingesetzt usw.

Eine bestimmte Anzahl von Laien ist auch bereit, sich in solchen Aufgaben ständig und manchmal für immer zu engagieren. Diese Mitarbeit der Laien ist für die Erfordernisse der „Neuevangelisierung“ gewiß wertvoll, besonders dort, wo eine ungenügende Zahl von geweihten Amtsträgern zu verzeichnen ist.

Das Nachdenken über die Laien muß auch ihre angemessene Ausbildung einschließen. Es ist andererseits klar, daß der Bischof besonders auf geistlicher Ebene darauf achten soll, die engsten Mitarbeiter in der kirchlichen Sendung zu stützen.

Eine besondere Rolle in der Bildung der Laien muß der Soziallehre der Kirche zukommen. Sie soll die Laien in ihrer Tätigkeit erleuchten und anspornen, wie es den dringenden Erfordernissen der Gerechtigkeit und des Gemeinwohls entspricht, für die sie ihren entscheidenden Beitrag in den notwendigen Werken und Diensten leisten, die die Gesellschaft beansprucht. Deshalb ist es notwendig, diözesane sozialpolitische Bildungseinrichtungen als unerläßliches Pastoralinstrument zu schaffen.

Aus den Antworten auf die *Lineamenta* geht auch hervor, daß theologisch und kirchlich gebildete erwachsene Laien für den Verkündigungsdienst wesentlich sind. Ohne solche Laien besteht die Gefahr, daß in manchen Gebieten der Evangelisierungsauftrag der Kirche nicht mehr weitergeführt werden kann, besonders dort, wo großer Priestermangel herrscht und Laien die Rolle übernehmen, die Amtsträger zu unterstützen. In vielen Gebieten hat sich der Schwerpunkt auf die Rolle der Katechisten verlagert, aber auch auf Pastoralassistenten, die fähig sind, in der Diözese und in den Pfarreien wahre kirchliche Arbeit auch in den verschiedenen

Bereichen zu leisten, in denen das Evangelium Sauerteig der Gesellschaft von heute und Zeichen der Umwandlung und Hoffnung werden muß. Die Bischöfe und Priester müssen den Laien größeres Vertrauen entgegenbringen. Diese fühlen sich oft als Erwachsene im Glauben nicht genügend anerkannt und wollen stärker in das Leben und die Pläne der Diözese vor allem in der Evangelisierung einbezogen werden.

### *Im Dienst der Familie*

95. Ebenso wichtig ist die Formung der Jugendlichen zum Ehe- und Familienleben, indem ihre Hoffnungen und Erwartungen nach einer tiefen und wahren Liebe, wie sie dem Plan Gottes für die Ehe und Familie entspricht, gestärkt werden. Die Familienseelsorge und -spiritualität, die Offenheit für Ehepaare in Schwierigkeiten, die Erfahrung reifer Eheleute und die Heranführung zum Sakrament der Ehe auf dem Weg der sakramentalen Initiation sind wirksame Mittel, um der Krise der Unbeständigkeit und Untreue im Ehebund zu begegnen.

Die Aufmerksamkeit des Bischofs für die Eheleute und ihre Kinder auch im Rahmen von diözesanen Familientagen mag für alle ein Zeichen der Ermutigung setzen.

### *Die Jugend pastoraler Schwerpunkt für die Zukunft*

96. Die besondere Sorge der Hirten gilt den Jugendlichen. Sie sind die Zukunft der Kirche und der Menschheit. Ein Dienst der Hoffnung auf die Zukunft muß diejenigen miteinbeziehen, die sie vor sich haben. Als „Wächter in der Nacht“ erwarten die jungen Menschen die Morgenröte einer neuen Welt und sind bereit, sich im Leben und Wirken der Kirche zu engagieren, wenn ihnen echte Verantwortung und ausreichende christliche Bildung angeboten wird. Als Evangelisatoren ihrer der Kirche fernstehenden Altersgenossen sind die jungen Menschen ein Anreiz und Ansporn für die Hirten im Hinblick auf die Erneuerung innerhalb der Pfarreien.

Das Beispiel Johannes Pauls II., der durch die Weltjugendtage gezeigt hat, daß er an die Zukunft glaubt und damit einen Weg der Hoffnung öffnet, kann die Hirten der Kirche unterstützen, so daß sie eine authentische auf Christus gründende Jugendpastoral anbieten. Die leidenschaftliche Sorge um das geistliche Wohl der Jugend des dritten Jahrtausends ist ein starker Beweggrund, um sie zur Weitergabe des Evangeliums an die kommenden Generationen anzuleiten.

## Die Pfarreien

97. In den Teilkirchen spannt sich das christliche Netz der Pfarreien auf. Das Apostolische Nachsynodale Schreiben *Christifideles laici* beschreibt unter deutlicher Bezugnahme auf die Theologie und Sprache von *Lumen gentium* die Pfarrgemeinde als eine Präsenz der Teilkirche in einem bestimmten Gebiet. Man kann deshalb vom kirchlichen Geheimnis der Pfarrei auch dann sprechen, wenn sie zuweilen an Gliedern und Gütern arm ist, wenn sie sich geographisch über weiteste Gebiete erstreckt oder inmitten dicht bevölkerter und problematischer moderner Stadtviertel fast unauffindbar ist.<sup>142</sup>

Die Pfarrei ist als Familie Gottes, als vom Geist durchdrungene Gemeinde von Brüdern und Schwestern,<sup>143</sup> als brüderliches und aufnahmebereites Heim der Familie zu sehen.<sup>144</sup> Sie ist die Gemeinschaft von Gläubigen,<sup>145</sup> die sich als *eucharistische Gemeinschaft*, als Gemeinschaft des Glaubens versteht, wo die an Christus Glaubenden lebendige Träger von Charismen und Dienstämtern sind, und wo der Pfarrer, die Priester und die Diakone wirken. In der Pfarrei bringt die Gemeinschaft mit dem Bischof die organische und hierarchische Einheit mit der ganzen Teilkirche zum Ausdruck.

Durch die menschliche Vermittlung der Laien evangelisiert die Pfarrgemeinde und wird selbst evangelisiert. Die Laien sind das Bindeglied zwischen Kirche und Welt, zwischen der Versammlung, die als Teilstück zusammengerufen ist, und den Völkern, zu denen sie gesandt ist.

Die Ordensleute, die Mitglieder der Säkularinstitute und der Gesellschaften des apostolischen Lebens, die verschiedenen Zusammenschlüsse der Gläubigen und die kirchlichen Bewegungen müssen innerhalb der Pfarrgemeinde die Möglichkeit haben, ihre Präsenz und Konvergenz unter Achtung ihrer Berufung und ihres Charismas deutlich zu machen. Alle bilden durch ihr Gemeinschaftsleben die Kirche, die eins ist im Gebet, in der Arbeit, im Teilen der Grundaspekte des Alltagslebens.

Die Familien spiegeln die Wirklichkeit einer Hauskirche wieder, wo Christus gegenwärtig ist. So kann die Kirche in ihrer traditionellen und immer

---

<sup>142</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, Adhort. apost. postsyn. *Christifideles laici* (30.12.1988), 26: AAS 81 (1989) 437–440.

<sup>143</sup> Cf. CONC. OECUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 28.

<sup>144</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, Adhort. apost. *Catechesi tradendae* (16.10.1979), 67: AAS 71 (1979) 1331–1333.

<sup>145</sup> Cf. C.I.C. can. 515.

gültigen Form als Pfarrei nach den Worten des sel. Johannes XXIII. der „Dorfbrunnen“ werden, eine sprudelnde Quelle, die den Durst nach Gott stillt und das lebendige Wasser des Evangeliums Christi anbietet.<sup>146</sup>

98. Der Bischof hat die Aufgabe, die Pastoralarbeit zu koordinieren und die Einheit in den Teilkirchen zu festigen; dabei ist die Koordinierung der Pfarreien durch Landdechanate, Dechanate, Präfekturen oder andere Zuweisungen entsprechend der Form der Pastoralarbeit der Diözese förderlich. Diese Strukturen sind immer wieder zu überprüfen, damit sie den Zielsetzungen der einzelnen Teilkirchen besser entsprechen.

Diese Strukturen der Gemeinschaft und Sendung verstärken unter den Priestern die Brüderlichkeit und fördern durch wiederholte Beratungen unter der Leitung eines Verantwortlichen das Unterscheiden und Planen. Das begünstigt gegebenenfalls auch die Vertretung und Hilfe im Dienst wie auch die Zuwendung gegenüber den kranken oder dienstunfähigen Mitbrüdern. Außerdem werden unter den Gläubigen desselben Gebietes Initiativen der Evangelisierung und Katechese, der Bildung und des Zeugnisses auf pfarrübergreifender Ebene gefördert.<sup>147</sup>

### *Kirchliche Bewegungen und neue Gemeinschaften*

99. Aufgabe des Bischofs ist es, ein besonderes Augenmerk auf die sogenannten kirchlichen Bewegungen und andere neue Wirklichkeiten zu richten, die in der Teilkirche als Erfahrung des Lebens nach dem Evangelium entstehen. In der Tat ist die Teilkirche der Ort, wo der institutionelle und der charismatische Aspekt, die im Plan Gottes über die Kirche mitwesentlich sind, einander begegnen und sich gegenseitig beleben. Die von Gott für das Gemeinwohl ausgespendeten Gaben erschöpfen sich nicht in der Erfahrung der wahren Gemeinschaft, sie lösen sich nicht von der Agape und von der Eucharistie, sie werden nicht narzistisch, sondern offenbaren ihr einfaches, bescheidenes wenn auch notwendiges Maß, indem sie sich in die anderen Gaben des Geistes integrieren.

Die verschiedenen Charismen der Ordensleute, Laien und Missionare machen die Ortskirche offen für eine universale Dimension, während sie sich in der von den Gründern gewollten Konkretetheit des Dienstes und apostolischen Einsatzes entfalten.

---

<sup>146</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, Adhort. apost. postsyn. *Christifideles laici* (30.12.1988), 27: AAS 81 (1989) 442.

<sup>147</sup> Cf. SACRA CONGREGATIO PRO EPISCOPIS, Direct. *Ecclesiae imago* (22.02.1973) 184–188.

In den Antworten auf die *Lineamenta* wird nachdrücklich auf einige kirchliche Bewegungen hingewiesen, die auf universaler, diözesaner und pfarrlicher Ebene konstruktiv sind; andere Bewegungen fördern das Wachstum der Ortskirche nicht, weil sie am Leben der Pfarrei und Diözese nur am Rand teilnehmen; manche Bewegungen erheben besondere Ansprüche und laufen Gefahr, sich der Gemeinschaft mit allen zu entziehen.

Deshalb wird darum gebeten, die Frage des theologischen und rechtlichen Status dieser Bewegungen innerhalb der Teilkirche anzugehen und ihre konkrete Beziehung zum Bischof festzulegen.

In Bezug auf die neuen Gemeinschaften, die noch keine kirchliche Approbation haben, ist die Entscheidung den Bischöfen anvertraut, die die Personen mit Sorgfalt prüfen und die Spiritualität beurteilen müssen, auch durch eine bestimmte Probezeit, wenn nötig.

Noch größere Aufmerksamkeit ist notwendig, wenn es darum geht, Priesterberufungen zu prüfen, die aus diesen Gruppen hervorgegangen sind. Die Kandidaten brauchen eine solide Bildung unter der Verantwortlichkeit des Bischofs, dem die notwendige Entscheidung im Blick auf die Weihe von Amtsträgern und die Übertragung von apostolischen Aufgaben in der Diözese zustehen.<sup>148</sup>

In Treue zum Heiligen Geist müssen die verschiedenen Charismen in die *Communio* und *Missio* der Kirche integriert werden. So geht man der Gefahr der Isolierung aus dem Weg und begünstigt die Hochherzigkeit der Selbsthingabe, der Brüderlichkeit und Effizienz in der Sendung zum Wohl der Kirche.

### III. Das Bischofsamt im Dienst des Evangeliums

100. Das dreifache Dienstamt der Lehre, Heiligung und Leitung ist ein Dienst am Evangelium Christi für die Hoffnung der Welt. Denn der Bischof verkündet durch das Wort, feiert in der Liturgie, lebt und verbreitet durch seinen Hirtendienst das Evangelium der Hoffnung.

Es handelt sich nicht um drei verschiedene Dimensionen, sondern um die eine Hoffnung, die durch die Glaubenszustimmung verkündet und aufgenommen wird, in der Mitte des Ostergeheimnisses, der Eucharistie, gefeiert und so gelebt wird, daß es das ganze persönliche und soziale Leben der Gläubigen erhellt und formt.

---

<sup>148</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 12; IOANNES PAULUS II, Adhort. apost. postsyn. *Vita consecrata* (25.03.1996), 62: AAS 88 (1996) 435–437.

So sehr die drei Aufgaben als Einheit zu betrachten sind, muß man auch die Absicht des Konzils berücksichtigen. Wenn die Lehraussagen des Konzils diese *tria munera* in Bezug auf den Bischof und die Priester aufzählen, dann stellen sie das der Lehre den anderen beiden voran. Hier steht das II. Vatikanum in der gedanklichen Nachfolge dessen, was der Auferstandene zu seinen Jüngern sagte: „Mir ist alle Macht gegeben im Himmel und auf der Erde. Darum geht zu allen Völkern, und *macht* alle Menschen zu *meinen Jüngern*, tauft sie . . . und lehrt sie, alles zu *befolgen*, was ich euch geboten habe“ (Mt 28,18-20). In diesem Vorzug, der dem bischöflichen Auftrag zur Verkündigung des Evangeliums zukommt und der ein Merkmal der Ekklesiologie des Konzils ist, kann jeder Bischof die Bedeutung jener geistlichen Vaterschaft entdecken, die den Apostel Paulus veranlaßte zu schreiben: „Hättet ihr nämlich auch ungezählte Erzieher in Christus, so doch nicht viele Väter. Denn in Christus Jesus bin ich durch das Evangelium euer Vater geworden“ (1 Kor 4,15).

## **1. Der Dienst am Wort**

### *Das Evangelium der Hoffnung verkünden*

101. Die Aufgabe, die mehr als alle anderen den Bischof kennzeichnet und die in gewisser Weise sein ganzes Amt zusammenfaßt, ist nach der Konzilslehre die des Stellvertreters und Gesandten Christi in der ihm anvertrauten Teilkirche.<sup>149</sup> Der Bischof vollzieht seinen sakramentalen Auftrag als lebendigen Ausdruck Christi, gerade indem er den Dienst am Wort ausübt. Als Diener des Wortes Gottes, das in der Kraft des Geistes und durch das Charisma des bischöflichen Dienstes handelt, stellt er der Welt Christus vor Augen, macht ihn in der Gemeinschaft gegenwärtig und teilt ihn denen wirksam mit, die ihm in ihrem Leben Raum geben.

Es handelt sich um die Verkündigung des Evangeliums der Hoffnung als grundlegende Aufgabe des bischöflichen Dienstes.

Unter den Hauptpflichten der Bischöfe, die „Glaubensboten . . . und authentische, das heißt mit der Autorität Christi ausgerüstete Lehrer“ sind und „dem ihm anvertrauten Volk die Botschaft zum Glauben und zur Anwendung auf das sittliche Leben“ verkünden,<sup>150</sup> hat die Verkündigung des Evangeliums einen herausragenden Platz. Daraus folgt, daß alle Tätigkei-

---

<sup>149</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 27.

<sup>150</sup> *Ibid*, 25: cf. Decr. de past. episc. mun. in Ecclesia *Christus Dominus*, 12-14; SACRA CONGREGATIO PRO EPISCOPIS, Direct. *Ecclesiae imago* (22.02.1973), 55-65.

ten des Bischofs auf die Verkündigung des Evangeliums abzielen müssen, das „eine Kraft Gottes [ist], die jeden rettet, der glaubt“ (Röm 1,16), darauf ausgerichtet, „das Volk Gottes zum Gehorsam des Glaubens (Röm 1,5) gegenüber dem Wort Gottes zu führen“ und die Lehre Christi unverkürzt anzunehmen.

### *Die Mitte der Verkündigung*

102. Was Gegenstand des bischöflichen Lehramts ist, wird vom II. Vatikanischen Konzil klar ausgesprochen, wenn es ihn einmütig als Glaubenswahrheit bezeichnet, die anzunehmen und im Leben anzuwenden ist.<sup>151</sup> Denn der Kernpunkt der Verkündigung ist Christus, gerade der gekreuzigte und auferstandene Christus, den der Bischof verkündigen muß: Christus, der einzige Erlöser des Menschen, derselbe gestern, heute und in Ewigkeit (vgl. *Hebr* 13,8), das Herz der Geschichte und die Lebensmitte der Gläubigen.

Von dieser Mitte aus, die das Geheimnis Christi ist, haben alle anderen Glaubenswahrheiten ihren Ursprung. Davon geht auch die Hoffnung für jeden Menschen aus. Christus ist das Licht, das jeden Menschen erleuchtet, und wer in ihm wiedergeboren wird, empfängt die Erstlingsgaben des Heiligen Geistes, die ihn dazu befähigen, das neue Liebesgebot zu erfüllen.<sup>152</sup>

103. Die Aufgabe der Verkündigung und die treue Bewahrung des Glaubensgutes ist verbunden mit der Pflicht, das Wort Gottes vor all dem zu schützen, was seine Unversehrtheit und Ganzheit verletzen könnte.

Dabei ist jedoch eine gerechte Freiheit für die weitere Erforschung der Glaubenswahrheiten anzuerkennen.<sup>153</sup> Denn in der apostolischen Nachfolge hat der Bischof mit Billigung Gottes des Vaters das sichere Charisma der Wahrheit empfangen, die er vermitteln muß.<sup>154</sup>

Diese Pflicht darf kein Bischof vernachlässigen, auch wenn es ihn Opfer kostet oder ihm Unverständnis einbringt. Wie der Apostel Paulus ist sich der Bischof seiner Sendung bewußt, das Evangelium zu verkünden, „aber

---

<sup>151</sup> Cf. C.I.C. can. 386.

<sup>152</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. past. de Ecclesiæ in mundo huius temporis *Gaudium et spes*, 22.

<sup>153</sup> Cf. C.I.C. can. 386 § 2.

<sup>154</sup> Cf. S. IRÆNEUS, *Adversus hæreses*, IV, 26, 2: PG 7, 1053–1054: „Qui cum episcopali successione charisma veritatis certum secundum placitum Patris acceperunt“.

nicht mit gewandten und klugen Worten, damit das Kreuz Christi nicht um seine Kraft gebracht wird“ (*1 Kor 1,17*); wie er verkündet auch der Bischof „das Wort vom Kreuz“ (*1 Kor 1,18*), nicht um menschliche Zustimmung zu finden, sondern als göttliche Offenbarung.

### *Glaubensunterweisung und Katechese*

104. Als Lehrer des Glaubens ist der Bischof auch Erzieher zum Glauben, zum Licht des Wortes Gottes und des Lehramtes der Kirche. Es handelt sich um die Katechesetätigkeit, der die Bischöfe volle Aufmerksamkeit schenken müssen, weil sie als Hirten und Lehrer „die Katecheten schlechthin“ sind.

Verschieden und vielfältig sind die Formen, durch die der Bischof seinen Dienst am Gotteswort ausübt. Das Direktorium *Ecclesiae imago* erinnerte dabei an die besondere Form der Verkündigung an die Gemeinschaft, die das Evangelium schon kennt, das heißt an die Homilie, die unter allen anderen Formen durch ihren liturgischen Kontext und ihre Verbindung mit der Verkündigung des Wortes in den Schriftlesungen herausragt. Eine andere Form der Verkündigung ist jene, die ein Bischof durch seine Hirtenbriefe wählt.<sup>155</sup>

Sehr hilfreich ist dabei der diskrete Gebrauch der diözesanen, diözesanübergreifenden oder nationalen Kommunikationsmittel zur Information über die Dokumente des kirchlichen Lehramtes, der Pastoralpläne und kirchlichen Ereignisse.

### *Die ganze Kirche ist in die Katechese einbezogen*

105. Das lehramtliche Charisma der Bischöfe ist wegen seiner Verantwortung einzigartig und darf in keiner Weise delegiert werden. Aber, wie aus den Antworten auf die *Lineamenta* hervorgeht, es wird in der Kirche nicht isoliert. Jeder Bischof übt den eigenen Hirtendienst in einer Teilkirche aus, in der die Priester tief mit seinem Amt verbunden und unter seiner Vollmacht seine ersten Mitarbeiter sind, wobei die Diakone noch hinzukommen. Eine wertvolle Hilfe leisten auch die Ordensleute und eine wachsende Zahl von Laien, die der Verfassung der Kirche entsprechend bei der Verkündigung und Umsetzung des Wortes Gottes mitarbeiten.

---

<sup>155</sup> Cf. SACRO CONGREGATIO PRO EPISCOPIS, Direct. *Ecclesiae imago* (22.02.1973), 59-60

Dank der Bischöfe wird der authentische katholische Glaube an die Eltern weitergegeben, damit sie ihn ihrerseits an die Kinder weitergeben, wie auch die Lehrer und Erzieher auf allen Ebenen ihren Glauben (durch die Bischöfe) sichergestellt sehen können. Die ganze Laienschaft legt Zeugnis ab von der Einheit des Glaubens, die die Bischöfe unerschrocken zu bewahren sich bemühen. Es ist wichtig, daß kein Bischof nachläßt, die Laien zu unterstützen, und ihnen die Mittel für eine angemessene Grund- und Weiterbildung durch entsprechende Bildungseinrichtungen bereitstellt.

### *Dialog und Zusammenarbeit mit Theologen und Gläubigen*

106. Besonders nützlich für die Verkündigung ist auch die Zusammenarbeit mit den Theologen, die bestrebt sind, mit ihrer eigenen Methode den unerschöpflichen Reichtum des Geheimnisses Christi zu ergründen. Das Lehramt der Hirten und die theologische Arbeit haben zwar unterschiedliche Aufgaben, sie sind aber beide abhängig von dem einen Wort Gottes und haben dasselbe Ziel: das Volk Gottes in der Wahrheit zu bewahren. Daraus erwächst für die Bischöfe die Aufgabe, den Theologen die Ermutigung und Unterstützung zukommen zu lassen, die ihnen helfen, ihre Arbeit in Treue zur Tradition und mit Aufmerksamkeit für die Herausforderungen der Geschichte zu vollbringen.<sup>156</sup>

Im Dialog *mit all seinen Gläubigen* wird der Bischof es verstehen, ihren Glauben anzuerkennen und hochzuschätzen, ihn zu festigen, ihn von überflüssigen Anhängseln zu befreien und ihm einen angemessenen Lehrinhalt zu geben. Aus diesem Grund und auch deshalb, um auf Ortsebene Katechismen zu erstellen, die die unterschiedlichen Situationen und Kulturen berücksichtigen, soll der *Katechismus der Katholischen Kirche* Bezugspunkt dafür sein, daß die Einheit des Glaubens und die Treue zur katholischen Lehre bewahrt werden.<sup>157</sup>

### *Zeuge der Wahrheit*

107. Da der Bischof berufen ist, das Heil in Jesus Christus zu verkünden, muß er durch seine Predigt unter dem Volk Gottes das Zeichen der Glau-

---

<sup>156</sup> Cf. CONGREGATIO DE DOCTRINA FIDEI, Instr. *Donum veritatis* de ecclesiali theologiae vocatione (24.05.1990), 21: AAS 82 (1990) 1559.

<sup>157</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, Const. ap. *Fidei depositum* (11.10.1992), 4: AAS 86 (1994) 113–118.

bensgewißheit sein. Wenn er auch, wie die Kirche, keine bereits vorgefertigten Lösungen für die Probleme des Menschen hat, ist der Bischof dennoch Diener der Schönheit einer Wahrheit, die deren Wege zu erhellen vermag.<sup>158</sup> Wenn er auch keine besonderen Sachkenntnisse hat, um die irdische Ordnung zu fördern, formt der Bischof dennoch die Laien, indem er sein Lehramt ausübt und die ihm anvertrauten Personen und Gemeinschaften zum Glauben erzieht; innerlich gewandelt, werden die Laien ihrerseits die Welt durch jene Lösungen verändern, die sie ihren jeweiligen Zuständigkeiten entsprechend anbieten sollen.

Wie die Antworten auf die *Lineamenta* wiederholt betonen, verleiten die säkularisierte Mentalität eines Großteils der Gesellschaft sowie die übertriebene Betonung der Freiheit des Denkens und die relativistische Kultur die Menschen dazu, die Weisungen des Bischofs und auch des Papstes besonders im sexuellen und familiären Bereich als eine Meinung unter vielen anderen zu betrachten, ohne Auswirkung auf die Lebensführung. Für den Bischof ist diese Haltung eine radikale Herausforderung, aber auch ein Terrain zur Verkündigung der Hoffnung. Der Bischof darf, unter Achtung der Freiheit der Sachverständigen in weltlichen Fragen, nicht auf den prophetischen Charakter seiner Botschaft, die Trägerin der Hoffnung ist, verzichten, auch wenn er weiß, daß sie nicht angenommen wird. Das geschieht besonders dann, wenn er mutig und nicht nur mit Worten, sondern mit zweckdienlichen Mitteln Krieg, Ungerechtigkeit und alles, was die Würde des Menschen verletzt, anprangert.

In der Welt die Macht des heilbringenden Wortes gegenwärtig zu machen, ist ein bedeutender Akt der Hirtenliebe, die ein Bischof den Menschen anbietet, denn die Macht des Gotteswortes vermag den Menschen den tiefsten Grund zur Hoffnung zu erschließen.

### *Aufgaben für die Zukunft*

109. Aus den Antworten auf die *Lineamenta* gehen einige präzise Bitten hervor, die die Aufgaben des Lehramtes der Bischöfe erweitern und auf den heutigen Stand bringen sollen.

Je nach den Gegebenheiten ist es angebracht, auf diözesaner oder diözesanübergreifender Ebene die *Errichtung von katholischen Universitäten* für eine entsprechende Einflußnahme auf die Gesellschaft zu planen und zu fördern, damit Laien herangebildet werden, die in den verschiedenen

---

<sup>158</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. past. de Ecclesia in mundo huius temporis *Gaudium et spes*, 33.

Bereichen der Wissenschaft und Technik im Dienst am Menschen und an der Wahrheit herausragen. In dieser Hinsicht wird darum gebeten, der *Universitätsseelsorge* gemäß den Richtlinien des Heiligen Stuhls neue Impulse zu geben.

Im Erziehungs- und Bildungsbereich ist es notwendig, durch den Einsatz von Priestern und Laien geeignete Institutionen für die Förderung und den Schutz der *katholischen Schulen* zu schaffen. Für diese wird die Anerkennung seitens der Regierungen gefordert, weil sie auf das Recht der Eltern auf eine angemessene Erziehung der Kinder zurückgreifen, die den von ihnen frei gewählten kulturellen und religiösen Werten entspricht.

Zur Förderung der *sozialen Kommunikationsmittel* in einer pluralistischen Gesellschaft ist eine angemessene Ausbildung der Kommunikatoren durch verschiedene diözesane oder diözesanübergreifende Initiativen notwendig.

### *Kultur und Inkulturation*

110. Die Verkündigung des Evangeliums seitens des Bischofs im kulturellen Bereich bedeutet Förderung des Glaubens in den für die Botschaft des Evangeliums äußerst empfänglichen Gebieten.

Es ist notwendig, den *Dialog mit den kulturellen Institutionen der Laien* durch Gesprächsrunden zwischen qualifizierten Personen zu begünstigen, in denen die Kirche sich als Freundin all dessen zu erkennen gibt, was wahrhaft menschlich ist.

Diesen Dialog kann die *Förderung des kulturellen, künstlerischen und geschichtlichen Erbes der Diözese* begünstigen. In den Diözesen gibt es kulturelle und historische Güter. Archive, Bibliotheken und Kunstwerke, die als kulturelles Zeugnis besondere Aufmerksamkeit verdienen. Initiativen zugunsten der Museen und Ausstellungen, entsprechende Vorträge, die Katalogisierung und Ausstellung künstlerischer und literarischer Werke können Mittel der Evangelisierung und Kontemplation der Schönheit werden, ein Zeichen für die besondere Sorge der Kirche gegenüber der menschlichen geographischen und kulturellen Geschichte.<sup>159</sup>

Es ist Aufgabe des Bischofs, den Richtlinien des Heiligen Stuhls entsprechend und in Zusammenarbeit mit der Bischofskonferenz den Glauben

---

<sup>159</sup> PÄPSTLICHE KOMMISSION FÜR DIE ERHALTUNG DES KÜNTLERISCHEN UND DES GESCHICHTLICHEN ERBES. Rundschreiben über die pastorale Aufgabe der kirchlichen Archive (2.02.1997).

und das christliche Leben in die verschiedenen Kulturen einzubringen gemäß den Leitlinien, die anlässlich der Sonderversammlungen der Bischofssynode besonders im Bezug auf die Liturgie, die Priesterausbildung und das gottgeweihte Leben angeboten wurden.<sup>160</sup>

## 2. *Der Dienst der Heiligung*

111. Die Verkündigung des Wortes Gottes steht am Anfang der Versammlung des Volkes Gottes *in Ecclesia*, das heißt in heiliger Zusammenkunft. Sie erreicht und findet aber ihre Fülle im Sakrament. Denn Wort und Sakrament bilden eine Einheit, sie sind nicht voneinander zu trennen und als zwei Aspekte oder Momente eines einzigen Heilswerkes zu betrachten. Er selbst, das ewige, menschengewordene Wort, ist die Wurzel des inneren Bandes, das Wort und Sakrament miteinander verknüpft. Das gilt für alle Sakramente, aber in besonderer und einzigartiger Weise für die heilige Eucharistie, die Quelle und Höhepunkt der ganzen Evangelisierung ist.<sup>161</sup>

Wegen dieser Einheit von Wort und Sakrament und wie die Apostel vom Auferstandenen zu allen Völkern gesandt wurden, um sie zu lehren und zu taufen (vgl. *Mt* 28,19), so empfängt auch jeder Bischof als Nachfolger der Apostel kraft der Fülle des Weihesakramentes, mit der er ausgestattet wurde, zusammen mit der Sendung als Glaubensbote die eines „Verwalters der Gnade des höchsten Priestertums“.<sup>162</sup> Der Dienst der Verkündigung des Evangeliums ist nämlich „dem Dienst der Gnade der Sakramente der Kirche“ zugeordnet. Als Diener der Gnade „verwirklicht der Bischof das *munus sanctificandi*, auf das das *munus docendi* abzielt, das er unter dem ihm anvertrauten Volk Gottes ausübt“.<sup>163</sup>

Der Dienst der Heiligung ist eng mit der Feier des Heils in Christus verbunden in einem Ausblick voll Hoffnung, der die Gläubigen auf die Erfüllung der Verheißungen ausrichtet, während sie als Volk Gottes auf dem Pilgerweg durch die Welt der ewigen Stadt entgezogen.

---

<sup>160</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, Adhort. apost. postsyn. *Ecclesia in Africa* (14.09.1995), 59–62; AAS 88 (1996) 37–39; *Ecclesia in Asia* (6.11.1999), 21–22; AAS 92 (2000) 482–487; *Vita consecrata* (25.03.1996), 80–81; AAS 88 (1996) 456–458.

<sup>161</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Decr. de presbyterorum ministerio et vita *Presbyterorum ordinis*, 5.

<sup>162</sup> CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de *Ecclesia Lumen gentium*, 26.

<sup>163</sup> IOANNES PAULUS II, *Catéchèse* du mercredi (11.11.1992), 1: *L'Osservatore Romano*, EHLF 2238 (17.11.1992) 12.

## *Der Bischof als Priester und Liturge in seiner Kathedrale*

112. Die Heiligungsaufgabe wohnt der Sendung des Bischofs inne. Denn er ist in seiner Teilkirche der Hauptspender der Geheimnisse Gottes: vor allem der Eucharistie, die im Mittelpunkt des sakramentalen Dienstes des Bischofs steht und durch deren Leitung er vor den Augen seines Volkes als der Mann des neuen und ewigen von Jesus Christus durch das Kreuzesopfer eingesetzten Gottesdienstes erscheint. Er ordnet die Spendung der Taufe, durch die die Gläubigen am königlichen Priestertum Christi Anteil erhalten; er ist erstberufener Firmspender, erteilt die heiligen Weihen und regelt die Bußdisziplin.<sup>164</sup> Der Bischof ist Liturge der Teilkirche insbesondere dann, wenn er der Eucharistiefeyer vorsteht.<sup>165</sup>

Hier, wo das Leben der Kirche seinen Höhepunkt findet, verwirklicht sich auch der Höhepunkt des *munus sanctificandi*, das der Bischof in der Person Christi, des ewigen Hohenpriesters, ausübt. Das kommt in einem bedeutsamen Text des II. Vatikanums gut zum Ausdruck: „Daher sollen alle das liturgische Leben des Bistums, in dessen Mittelpunkt der Bischof steht, besonders in der Kathedrale, aufs höchste wertschätzen; sie sollen überzeugt sein, daß die Kirche auf eine vorzügliche Weise dann sichtbar wird, wenn das ganze heilige Gottesvolk voll und tätig an denselben liturgischen Feiern, besonders an derselben Eucharistiefeyer, teilnimmt: in der Einheit des Gebets und an dem einen Altar und unter dem Vorsitz des Bischofs, der umgeben ist von seinem Presbyterium und den Dienern des Altars“.<sup>166</sup>

Bevorzugter Ort der bischöflichen Gottesdienste ist die Kathedrale, wo die Kathedra des Bischofs ihren Platz hat und wo er sein Volk unterweist. Denn sie ist die Mutterkirche und der Mittelpunkt der Diözese, das Zeichen der Kontinuität einer Geschichte, der symbolische Raum ihrer Einheit. *Das Cæremoniale episcoporum* widmet diesem Thema ein ganzes Kapitel unter dem Titel: Die Kathedrale.<sup>167</sup>

Sie ist der Ort für die Feier der Hauptfeste des liturgischen Jahres, insbesondere die Chrisamweihe und die Priesterweihen. Sie ist das Bild der

<sup>164</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 26.

<sup>165</sup> Cf. S. IGNATIUS ANTIOCH *Ad Magn. 7: Patres Apostolici*, I, Edidit F.-X. Funk, Tubingæ 1897, 194–196; CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. de sacra Liturgia *Sacrosanctum concilium*, 41; Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 26; Decr. de œcumenismo *Unitatis redintegratio*, 15.

<sup>166</sup> CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. de sacra Liturgia *Sacrosanctum concilium*, 41.

<sup>167</sup> Cf. CÆREMONIALE EPISCOPORUM, 42–54.

Kirche Christi, der Einheit des mystischen Leibes, der Versammlung der Getauften und des himmlischen Jerusalems und muß von sich aus in der würdigen Weise, in der die Liturgie den Vorschriften entsprechend gefeiert wird, für die anderen Kirchen der Diözese beispielgebend sein.<sup>168</sup> Der Bischof entfaltet und drückt seine innere Wahrheit auch durch die für die Liturgie bestimmten Orte aus: die Kathedra, Sitz des Bischofs, von der aus er die Versammlung leitet und das Gebet anführt;<sup>169</sup> der Altar, Symbol des Leibes Christi und Tisch des Herrn, wo die Eucharistie gefeiert wird;<sup>170</sup> das Prebyterium, in dem die Priester, Diakone und anderen Diener ihren Platz haben;<sup>171</sup> der Ambo, wo das Evangelium verkündet und das Wort gepredigt wird, es sei denn, der Bischof tut es von seiner Kathedra aus.<sup>172</sup> Die Taufkapelle, wo gegebenenfalls in der Osternacht die Taufe gespendet wird.<sup>173</sup>

### *Die Eucharistie als Mitte der Teilkirche*

113. Eine der wichtigsten Aufgaben des Bischofs besteht in der Sorge dafür, daß die Gläubigen in den Gemeinden der Teilkirche die Möglichkeit haben, zum Tisch des Herrn zu treten, vor allem am Sonntag, dem Tag, an dem die Kirche das Ostergeheimnis feiert und die Gläubigen in Freude und Muße Gott Dank sagen, denn „er hat uns in seinem großen Erbarmen neu geboren, damit wir durch die Auferstehung Jesu Christi von den Toten eine lebendige Hoffnung haben“ (*1 Petr 1,3*).<sup>174</sup>

In vielen Gebieten, nicht nur in den neuen und jüngeren Kirchen, sondern auch in den Gebieten mit alter christlicher Tradition wird es wegen des Priestermangels oder aus anderen schwerwiegenden Gründen immer schwieriger, die Eucharistiefeier sicherzustellen. Das verstärkt die Pflicht des Bischofs, ein stets aufmerksamer Verwalter der Gnade zu sein, der die wirklichen Nöte und den Ernst der Situationen erkennt, die Mitglieder seines Presbyteriums klug verteilt und dahin wirkt, daß in solchen Notfällen die Gemeinden der Gläubigen nicht lange ohne Eucharistie bleiben. Dies

---

<sup>168</sup> Cf. *ibid.*, 42–46.

<sup>169</sup> Cf. *ibid.*, 47.

<sup>170</sup> Cf. *ibid.*, 48.

<sup>171</sup> Cf. *ibid.*, 50.

<sup>172</sup> Cf. *ibid.* 51.17.

<sup>173</sup> Cf. *ibid.*, 52.

<sup>174</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. de sacra Liturgia *Sacrosanctum concilium*, 106; IOANNES PAULUS II, Epist. ap. de diei dominicæ santificatione *Dies Domini* (31.05.1998): AAS 90 (1998) 713–766.

gilt auch im Hinblick auf die Gläubigen, die durch Krankheit oder Alter oder aus anderen verständlichen Gründen die Eucharistie nur zuhause oder dort, wo sie gepflegt werden, empfangen können.

114. Die Liturgie ist die höchste Form des Lobpreises an die Heilige Dreifaltigkeit. In der Liturgie, vor allem durch die Feier der Sakramente, offenbart und realisiert das vor Ort versammelte Volk Gottes sein heiliges und organisch verfaßtes Wesen als priesterliche Gemeinschaft.<sup>175</sup> Durch die Ausübung des *munus sanctificandi* bewirkt der Bischof, daß die ganze Teilkirche eine Gemeinschaft von Betern wird, eine Gemeinschaft von einmütig im Gebet verharrenden Gläubigen (vgl. *Apq* 1,14).

Als erster zusammen mit seinem Presbyterium vom Geist und von der Kraft der Liturgie durchdrungen, bemüht sich der Bischof, in der eigenen Diözese eine gute Bildung zu fördern und zu entfalten, damit die Schätze entdeckt werden, die in der Liturgie enthalten sind, die gemäß den approbierten Texten gefeiert und vor allem als geistliche Handlung gelebt wird. Während er als Verantwortlicher für den Gottesdienst in der Teilkirche das liturgische Leben der Diözese leitet und schützt und zusammen mit den Bischöfen derselben Bischofskonferenz und in Treue zum gemeinsamen Glauben handelt, unterstützt er auch das Bemühen, die Liturgie entsprechend den zeitlichen und örtlichen Erfordernissen in den Kulturen zu verwurzeln und dabei das, was kraft göttlicher Einsetzung unveränderlich ist, und das, was dem Wandel unterliegt, zu berücksichtigen.<sup>176</sup>

### *Auf das Gebet und die Volksfrömmigkeit achten*

115. Das Gebet selbst in seinen verschiedenen Formen ist ein Akt, in dem die Hoffnung der Kirche Ausdruck findet. Jedes Gebet der Braut Christi, die sich nach der vollkommenen Vereinigung mit dem Bräutigam sehnt, wird in dem Ruf zusammengefaßt, den der Geist eingibt: „Komm!“ (*Offb* 22,17).<sup>177</sup> Der Geist spricht dieses Gebet mit der Kirche und in der Kirche. Es ist die eschatologische Hoffnung, die Hoffnung der endgültigen Vollendung in Gott, die Hoffnung des ewigen Reiches, die sich in der Teilhabe am dreifaltigen Leben verwirklichen wird. Der Heilige Geist, der den Aposteln als Tröster gegeben wird, ist Hüter und Seele dieser Hoffnung im Herzen der Kirche. Im Blick auf das dritte Jahrtausend nach Christus,

---

<sup>175</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 11.

<sup>176</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. de sacra Liturgia *Sacrosanctum concilium*, 21.

<sup>177</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 4.

da „der Geist und die Braut zum Herrn Jesus sagen: Komm!“<sup>178</sup> ist dieses ihr Gebet wie immer voll eschatologischer Tragweite.

In diesem Bewußtsein bemüht sich der Bischof täglich, den Gläubigen durch sein persönliches Zeugnis, durch das Wort, das Gebet und die Sakramente die Fülle des Lebens in Christus zu vermitteln.

In diesem Kontext richtet der Bischof sein Augenmerk auch auf die verschiedenen Formen der christlichen Volksfrömmigkeit und auf ihren Beitrag zum liturgischen Leben. Weil sie die religiöse Haltung des Menschen ausdrückt, darf diese Volksfrömmigkeit weder ignoriert noch mit Gleichgültigkeit oder Geringschätzung behandelt werden, denn sie ist, wie Paul VI. schrieb, reich an Werten.<sup>179</sup> Aber sie bedarf stets der Evangelisierung, damit der Glaube, den sie ausdrückt, ein immer reiferer Akt wird. Eine authentische, biblisch geformte, liturgische Pastoral wird sich auf die Schätze der Volksfrömmigkeit zu stützen wissen, sie reinigen und sie auf die Liturgie als Darbringung der Völker ausrichten.<sup>180</sup>

### *Einige besondere Fragen*

116. In den Antworten auf die *Lineamenta* werden einige Aufgaben hervorgehoben, die dem liturgischen Dienst des Bischofs eigen sind und die hier kurz beleuchtet werden sollen.

Der Bischof ist in seiner Kirche vor allem der *Erstverantwortliche der Feier und der Disziplin der christlichen Initiation*. Er ist insbesondere der Urheber, der wachsame Hüter und Diener der Riten der christlichen Initiation der Erwachsenen. Deshalb ist es angebracht, daß er die charakteristische Feier des Katechumenats vor allem in unmittelbarer Vorbereitung auf die Taufe und die christliche Initiation der Erwachsenen in der Osternacht persönlich leitet.

Für eine echte und tiefreichende Förderung der Liturgie ist es angemessen, daß er oft auch bei den Visiten den Wortgottesdienst und das Stundengebet, wie vom *Cæremoniale Episcoporum* vorgesehen, leitet.<sup>181</sup> In diesem Sinn kann er in seiner spezifischen Aufgabe als Lehrer, der das Wort des Heils feiert, und als Priester, der für sein Volk bittet und eintritt, erscheinen.

---

<sup>178</sup> IOANNES PAULUS II, Litt. enc. *Dominum et vivificantem* (18.05.1986), 66: AAS 78 (1986) 897.

<sup>179</sup> Cf. PAULUS VI, Adhort. apost. *Evangelii nuntiandi* (8.12.1975), 48: AAS 68 (1976) 37–38.

<sup>180</sup> Cf. CATECHISMUS ECCLESIAE CATHOLICÆ, 1674–1676.

<sup>181</sup> CÆREMONIALE EPISCOPORUM, pars III: De liturgia horarum et celebrationibus Verbi Dei.

### 3. Die Ausübung des Leitungsamtes

#### Der Leitungsdienst

117. Die amtliche Aufgabe des Bischofs vervollständigt sich in der Rolle, Anführer des ihm anvertrauten Teils des Volkes Gottes zu sein. Die Tradition der Kirche hat diese Aufgabe immer mit zwei Figuren verglichen, die Jesus nach dem Zeugnis der Evangelien auf sich selbst anwendet: dem Hirten und dem Knecht. Das Konzil beschreibt die Aufgabe der Bischöfe, die Gläubigen zu leiten, mit den Worten: „Die Bischöfe leiten die ihnen zugewiesenen Teilkirchen als Stellvertreter und Gesandte Christi durch Rat, Zuspruch, Beispiel, aber auch in Autorität und heiliger Vollmacht, die sie indes allein zum Aufbau ihrer Herde in Wahrheit und Heiligkeit gebrauchen, eingedenk, daß der Größere werden soll wie der Geringere und der Vorsteher wie der Diener (vgl. *Lk* 22,26-27)“<sup>182</sup>.

Johannes Paul II. betont, daß „man auf den Begriff *Dienst*, der für jedes kirchliche Amt gilt, angefangen von dem der Bischöfe, Gewicht legen muß. Ja, das Hirtenamt ist mehr ein Dienst als eine Würde. Und wenn es auch eine Würde ist, gilt es für den Bischof, den Nachfolger der Apostel, wenn er im Geist der Demut, dem Evangelium gemäß, nach dem Beispiel des Menschensohnes dient . . . Im Licht des *Dienstes als gute Hirten* ist die Vollmacht zu verstehen, die der Bischof besitzt, auch wenn sie immer der des Papstes unterstellt ist“<sup>183</sup>. Deshalb und aus gutem Grund bezeichnet der Codex des kanonischen Rechts diesen Dienst als *munus pastoris* und verbindet mit ihm die Eigenschaft der Hirtensorge.<sup>184</sup>

#### Wahre Hirtenliebe üben

118. Die Tugend der *caritas pastoralis* ist bezeichnend für den Bischof. Er übt sie dadurch, daß er Christus, der durch die Hingabe seines Lebens der „gute“ Hirt ist, nachfolgt. Deshalb verwirklicht man sie nicht nur durch die Ausübung der Amtshandlungen, sondern noch mehr durch die Selbsthingabe, die die Liebe Christi zu seiner Herde deutlich macht. Eine der Formen, in denen die Hirtenliebe zum Ausdruck kommt, ist das *Mitleid* in der Nachahmung Christi, des Hohenpriesters, der die mensch-

<sup>182</sup> CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 27; cf. Decr. de past. Episc. mun. in Ecclesia *Christus Dominus*, 16.

<sup>183</sup> IOANNES PAULUS II, *Ansprache* bei der Generalaudienz am Mittwoch (18.11.1992), 2.4: *L'Osservatore Romano* (19. 11.1992) S. 4.

<sup>184</sup> Cf. C.I.C. can. 383 § 1; 384.

liche Schwäche mitfühlen kann, weil er selbst in allem wie wir geprüft wurde, aber nicht gesündigt hat (vgl. *Hebr* 4,15). Dieses Mitleid, das der Bischof als Zeichen des Mitleids Christi bezeugt und lebt, darf aber nicht von der Wahrheit Christi getrennt werden. Denn ein weiterer Ausdruck der Hirtenliebe ist die *Verantwortung* vor Gott und vor der Kirche in Bezug auf die zu verkündende Wahrheit, „ob man sie hören will oder nicht“ (vgl. *2 Tim* 4,2).

Die Hirtenliebe bewirkt, daß der Bischof besorgt ist, dem Gemeinwohl seiner Diözese zu dienen, das dem der ganzen Kirche zwar untergeordnet ist, aber gleichzeitig das ist, worin das Wohl der einzelnen Gemeinden der Diözese zusammenfließt. Das Direktorium *Ecclesiae imago* betonte diesbezüglich die Grundprinzipien für die Einheit, die verantwortliche Mitarbeit und die Koordinierung.<sup>185</sup>

Dank der Hirtenliebe, die inneres und einigendes Prinzip aller Amtshandlungen ist, „kann der wesentliche und dauernde Anspruch einer Einheit zwischen dem inneren Leben und den vielen Aktivitäten und Verantwortlichkeiten des priesterlichen Dienstes realisiert werden; es handelt sich um ein äußerst dringendes Erfordernis in einem soziokulturellen und kirchlichen Kontext, der stark von Kompliziertheit, Bruchstückhaftigkeit und Zersplitterung gezeichnet ist“.<sup>186</sup> Sie muß also die Denk- und Handlungsweise des Bischofs und seine Kontakte mit allen, denen er begegnet, bestimmen.

In der Leitung der Diözese sorgt der Bischof auch dafür, daß die Bedeutung des kanonischen Rechtes anerkannt wird, dessen Ziel das Wohl der Personen und der kirchlichen Gemeinschaft ist.<sup>187</sup>

### *Ein Seelsorgestil, der sich im Leben niederschlägt*

119. Die *Hirtenliebe* erfordert deshalb Lebensstile und -formen, die es in Nachahmung des armen und demütigen Christus ermöglichen, allen Gliedern der Herde vom kleinsten bis zum größten nahe zu sein und gleichzeitig bereit, ihre Freuden und Leiden nicht nur in Gedanken und im Gebet, sondern auch zusammen mit ihnen zu teilen, damit alle Gottes Liebe zum Menschen erfahren können durch die Gegenwart und den Dienst

---

<sup>185</sup> Cf. SACRA CONGREGATIO PRO EPISCOPIS, Direct. *Ecclesiae imago* (22.02.1973), 93–98.

<sup>186</sup> IOANNES PAULUS II, Adhort. apost. postsyn. *Pastores dabo vobis* (25.03.1992), 23: AAS 84 (1992) 694.

<sup>187</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, *Ansprache* an die Bischöfe von Nord-Brasilien beim *ad limina* Besuch (28.10. 1995), 5: *L'Osservatore Romano* (4.11.1995) S. 4.

des Bischofs, der sich ohne Scham allen zuwendet und dabei andere nicht in Verlegenheit bringt.<sup>188</sup>

Die Antworten der Bischofskonferenzen auf die *Lineamenta* weisen auf einige charakteristische Eigenschaften hin, die dem Bischof in manchen Gesellschaften zugeschrieben werden. Manchmal herrscht ein gewisses „monarchisches“ oder „autoritäres“ Bild vor, das dem Bischof eine unpassende Rolle in der Kirche und in der Welt zuschreibt. In anderen Fällen wird der Bischof als „Hirt inmitten seiner Herde“ und „Vater im Glauben“ gesehen, so daß die Priester, Ordensleute und Laien nicht nur eine „Hilfe“ des Bischofs, sondern seine „Mitarbeiter“ sind.

Eine Vertiefung der Wirklichkeit „*Communio*“ kann dazu führen, den Bischof als authentischen „Diener der Diener Gottes“, das heißt als ersten unter den Dienern Gottes zu sehen. Denn der Bischof bleibt seiner Sendung treu, wenn er sich dessen bewußt ist, daß seine persönliche Verantwortung als Hirt in angemessener Weise von allen Gläubigen kraft der Taufe geteilt wird, von einigen kraft des Weihesakraments und von anderen kraft der durch die evangelischen Räte gegebenen besonderen Hingabe.

120. Eine ungünstige Bedingung für diese „*Communio*“, die von vielen wahrgenommen wird, ergibt sich oft aus der großen Ausdehnung der Diözese und den vielen Verpflichtungen des Bischofs.

In den Antworten wird auf die Gefahr hingewiesen, daß sich dadurch in den Führungsstil des Bischofs Elemente einschleichen, die einer dem Evangelium gemäßen Pastoral nicht entsprechen, so daß die Leute ihn mit der weltlichen Prominenz gleichsetzen. Manchmal scheint selbst die Präsenz des Bischofs neben den Bürgerautoritäten seine Unabhängigkeit und seine Rolle in den Schatten zu stellen.

In den Gesellschaften, die einer gewissen Autoritätsausübung gegenüber negativ eingestellt sind, tendiert man dazu, die Rolle des Bischofs zu überdenken, indem das Prinzip der Subsidiarität und die Einrichtung der Beratung besondere Deutung erfahren. Das geschieht aus dem Grund, weil die Autorität nur als „Macht“ gesehen wird.

Die Bischöfe können das gemäß ihrer Rolle als Väter und Beschützer überwinden, weil sie sich als Nachfolger der Apostel nicht nur in der ausübenden Autorität darstellen, sondern in ihrer dem Evangelium entspre-

---

<sup>188</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Decr. de presbyterorum ministerio et vita *Presbyterorum ordinis*, 17.

chenden Lebensform, in der Grundsatztreue zu dem, was sie verkünden, in den apostolischen Leiden, in der liebevollen und barmherzigen Sorge für die Gläubigen, besonders die ärmsten, die schwächsten und die leidenden.

Darin sind sie Zeichen Christi inmitten des Volkes Gottes, und ihr wirklich pastoraler Leitungsdienst wird eine Verkündigung des Evangeliums der Hoffnung. Gewisse äußere Formen und Beischmückungen wie Ehrentitel und Orden dürfen das bischöfliche Lehramt in Wort und Tat nicht verdunkeln.

Der Bischof muß lebendige Ikone Christi sein, der als Herr und Meister seinen Jüngern die Füße wusch; und er muß durch seinen einfachen und bescheidenen Lebensstil das Antlitz Jesu, wie es im Evangelium aufscheint, deutlich machen und sich als ein wahrer „Mensch Gottes“ (vgl. 2 Tim 3,17) erweisen.

### *Die Pastoralvisitationen*

121. Die kirchliche Tradition kennt einige spezifische Formen, durch die der Bischof in seiner Teilkirche den Hirtendienst ausübt. Insbesondere zwei sind zu erwähnen, die erste ist die sogenannte Form des persönlichen Einsatzes. Die zweite hingegen ist die synodale Form.

Die Pastoralvisitation ist weder eine dem Bischof von der kirchlichen Disziplin vorgeschriebene rein rechtliche Institution noch eine Art Ermittlungsinstrument.<sup>189</sup> Durch die Pastoralvisitation tritt der Bischof konkret in Erscheinung als sichtbares Prinzip und Fundament der Einheit in der Teilkirche, und sie „spiegelt in gewisser Weise das Bild dieser einzigartigen und wunderbaren Visitation wider, durch die der ‚oberste Hirt‘ (1 Petr 5,4) und Bischof unserer Seelen (vgl. 1 Petr 2,25), Jesus Christus, sein Volk besucht und erlöst hat (vgl. Lk 1,68)“.<sup>190</sup> Weil die Diözese, bevor sie ein territoriales Gebiet ist, ein der Hirtensorge eines Bischofs anvertrauter Teil des Gottesvolkes ist, schreibt das Direktorium *Ecclesiae imago* dazu, daß die Personen in der Pastoralvisitation die Hauptrolle spielen. Um sich ihnen also besser widmen zu können, ist es angebracht, daß der Bischof die Prüfung der Verwaltungsangelegenheiten anderen überträgt.

---

<sup>189</sup> Cf. C.I.C. can. 396 § 1; cf. can. 398.

<sup>190</sup> SACRA CONGREGATIO PRO EPISCOPIS, Direct. *Ecclesiae imago* (22.02.1973), 166; cf. *ibid* 166–170.

Die geplanten und sorgfältig vorbereiteten Pastoralvisitationen sind für den Hirten und das ihm anvertraute Volk eine günstige Gelegenheit, einander kennenzulernen.

In den Pfarreien steht die Begegnung mit dem Pfarrer und den übrigen Priestern an erster Stelle. Die Pastoralvisitation ist der Moment, wo der Dienst der Predigt und Katechese, des Dialogs und der Kontaktnahme mit den Leuten und ihren Problemen ausgeübt wird. Sie ist ein Anlaß, in Gemeinschaft die Eucharistie und die Sakramente zu feiern, gemeinsam zu beten und die Volksfrömmigkeit zu teilen. Dabei hat der Bischof auf einige Gruppen besonders zu achten: die Jugend, die Kinder, die Kranken, die Armen, die Ausgegrenzten, die Fernstehenden.

Erfahrungsgemäß hat der Bischof noch bei anderen Gelegenheiten die Möglichkeit, mit den Diözesanen zusammenzutreffen, so bei den Diözesanversammlungen, wo das Pastoralprogramm aufgestellt und geprüft wird, wie auch bei Priester- oder Diakonatsweihen oder Patrozinien oder auch an den Tagen, die einem bestimmten Stand oder Anliegen gewidmet sind, z. B. dem Klerus, den Ordensleuten, den Familien.

### *Die Diözesansynode*

122. Die Feier der Diözesansynode, deren rechtliches Profil der Codex des kanonischen Rechts vorzeichnet<sup>191</sup> hat zweifellos Vorrang unter den pastoralen Pflichten des Bischofs. Denn die kirchliche Disziplin nennt die Synode als ersten der Organismen, mit deren Hilfe das Leben einer Teilkirche abläuft und sich entfaltet. Ihre Struktur entspricht wie die der anderen sogenannten Organismen „der Teilnahme“ grundlegenden ekklesiologicalischen Erfordernissen und ist institutioneller Ausdruck theologischer Wirklichkeiten, zum Beispiel der notwendigen Mitarbeit des Presbyteriums beim Dienst des Bischofs, der Teilhabe aller Getauften am prophetischen Amt Christi, der Pflicht der Hirten, die Würde der Laien anzuerkennen und zu fördern, indem sie sich gern deren kluger Beratung bedienen.<sup>192</sup> In ihrer Wirklichkeit reiht die Diözesansynode sich in den Kontext der Mitverantwortung aller um ihren Bischof vereinten Diözesanen ein. Im Hinblick auf das Wohl der Diözese und in ihrer Zusammensetzung,

---

<sup>191</sup> Cf. C.I.C. can. 460–468; cf. SACRA CONGREGATIO PRO EPISCOPIS Direct. *Ecclesiae imago* (22.02.1973), 163–165.

<sup>192</sup> Cf. C.I.C. can. 212 § 2,3.

wie sie von der geltenden kanonischen Disziplin gewollt ist,<sup>193</sup> ist sie bevorzugter Ausdruck der *Communio* in der Teilkirche. In der Synode, die gut vorzubereiten und mit ganz bestimmten Zielsetzungen einzuberufen ist, hört der für die endgültigen Entschlüsse verantwortliche Bischof das, was der Geist der Teilkirche eingibt,<sup>194</sup> so dass alle fest im Glauben stehen, treu in der Gemeinschaft, offen für die Missionstätigkeit, verfügbar für die geistlichen Bedürfnisse der Welt und voller Hoffnung angesichts ihrer Herausforderungen.

### *Ein vom Geist der Communio inspirierter Führungsstil*

123. Durch sein Hirtenamt ist der Bischof der Vorsitzende und der Diener der Liebe in seiner Teilkirche, indem er sie durch das Wort und die Eucharistie aufbaut. Schon in der apostolischen Kirche sorgten die Zwölf für die Einsetzung von „sieben Männern von gutem Ruf und voll Geist und Weisheit“ (*Apg* 6,2-3), denen sie den Dienst an den Tischen zuwiesen. Selbst der heilige Paulus hatte als festen Bezugspunkt seines Apostolats die Zuwendung zu den Armen und hinterließ uns den Hinweis auf ein grundlegendes Zeichen der *Communio* unter den Christen. So ist der Bischof auch heute gerufen, die *Caritas* in seiner Diözese persönlich zu leben und durch entsprechende Strukturen zu organisieren.

Auf diese Weise bezeugt er, daß die Trauer und Angst der Menschen, vor allem der Armen und Bedrängten, auch die Sorgen der Jünger Christi sind.<sup>195</sup> Natürlich sind die Armutsformen verschieden, und zu den alten traten neue Formen hinzu. In diesen Situationen steht der Bischof an vorderster Front, um neue Formen des Apostolats und der Nächstenliebe dort zu finden, wo die Not sich unter neuem Gesicht zeigt. Diesem Einsatz von Solidarität und Nähe zum Wohl des Menschen dienen, dazu ermutigen und Menschen dafür schulen, indem Tag für Tag das Gleichnis vom barmherzigen Samariter erneuert wird, ist schon für sich ein Zeichen der Hoffnung für die Welt.

---

<sup>193</sup> Cf. CONGREGATIO PRO EPISCOPIS et CONGREGATIO PRO GENTIUM EVANGELIZATIONE, ISTR. *In constitutione apostolica de Synodis diœcesanis agendis* (19.03.1997): AAS 89 (1997) 706–727.

<sup>194</sup> Cf. *ibid.*, V, 2,3,4; cf. C.I.C. can. 466.

<sup>195</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. past. de Ecclesia in mundo huius temporis *Gaudium et spes*, I.

124. Um den Dienst der pastoralen Leitung und Entscheidungsfindung zu leisten, braucht der Bischof die Mitarbeit aller Gläubigen im Geist der *Communio* und *Missio*.

Diesem Zweck dienen der Priesterrat und der Pastoralrat als Strukturen des Dialogs, der Gemeinschaft und Entscheidungsfindung, wie schon erwähnt wurde.

Die wachsenden pastoralen Bedürfnisse führten dazu, die Diözesankurie mit den einzelnen Dienststellen den kanonischen Normen und den Möglichkeiten jeder Teilkirche und der Kompetenz des Diözesanklerus, der geweihten Personen und der Laien entsprechend zweckmäßig zu gestalten, um den Anforderungen der Diözese gerecht zu werden.

Aufgabe des Bischofs ist es, nicht nur das verantwortliche und koordinierte Handeln, die Initiative und die Arbeit der einzelnen Diözesaneinrichtungen zu fördern, sondern auch durch sein Beispiel die kollegiale Koordinierung zu begünstigen. Es ist notwendig, in allen Mitarbeitern der verschiedenen Kurienorgane frohe Zuversicht, Freundschaft und Verantwortungsbewußtsein zu wecken, damit die Einheit und das gegenseitige Verständnis einen kirchlichen Arbeitsstil schaffen.

### *Die wirtschaftliche Verwaltung*

125. Besonderes Gewicht hat in der heutigen Zeit auch im Hinblick auf die bürgerliche Verantwortung die Güterverwaltung der Diözese. Erforderlich ist Wachsamkeit und Ernsthaftigkeit in der wirtschaftlichen Verwaltung der Diözese wie auch in den anderen diözesanen Einrichtungen mit Hilfe von kirchlich sachverständigen Personen in den diözesanen Verwaltungsräten .

Es handelt sich um eine äußerst wichtige Führungsaufgabe mit dem Ziel, das Gemeinwohl der Diözese und die Gütergemeinschaft sicherzustellen und der Pflicht der tätigen Nächstenliebe zugunsten der Missionen und der Ärmsten nachzukommen.

### *Praktische Fragen in der Teilkirche*

126. Es scheint angezeigt, hier einige praktische Fragen kurz aufzuzählen, die zwar an anderer Stelle schon behandelt wurden, aber, wie aus den Antworten auf die *Lineamenta* hervorgeht, seitens der Synode noch besondere Aufmerksamkeit erfordern.

Viele Bischofskonferenzen halten es für wünschenswert, daß die *ständige vollzeitliche Anwesenheit des Bischofs* in der Diözese nachdrücklich zu

betonen ist, weil eine häufige und längere Abwesenheit den geordneten Ablauf des pastoralen Dienstes gefährdet. Die Anwesenheit und der Aufenthalt des Bischofs an seinem Sitz oder auf Besuch in seinen Pfarreien, die Bereitwilligkeit zur Begegnung mit den Priestern, Ordensleuten und Laien und die pastoralen Visitationen garantieren Stabilität und Mitverantwortung in der täglichen Dienstausbung. Der Bischof erscheint auf diese Weise ein Vorbild des unablässigen Dienstes seiner Kirche.

Andere legen besonderen Wert auf die *Dauerhaftigkeit des Bischofs in der Diözese*, für die er gewählt wurde, damit sich in ihm eine Mentalität der Hingabe für die Kirche festigt, die ihm in einem Bund der Treue und bräutlichen Liebe anvertraut wurde. Auf diese Weise möchte man so weit wie möglich gewisse Probleme vermeiden, wie die Mentalität eines vorübergehenden Einsatzes in der Diözese, den Wunsch nach Veränderung oder Versetzung an andere bedeutendere oder weniger schwierige Teilkirchen sowie die Unterbrechung der pastoralen Programme und Initiativen.

Erinnert wird auch an das Problem der Diözesen, die *lange Zeit ohne Hirten* waren auf Grund der verzögerten Bischofsernennung. Solche Situationen rufen Mißbehagen im Presbyterium und im Volk Gottes hervor, weil ihm der bischöfliche Dienst der Einheit und Gemeinschaft fehlt.

Notwendig scheint auch eine bessere Verteilung der verantwortlichen Aufgaben des Bischofs, der oft überlastet ist mit administrativen, bürokratischen und organisatorischen Problemen, die ihn manchmal mehr zum Manager als zum Hirten machen. Wünschenswert ist eine angemessene Dezentralisierung der Verwaltung, damit er sich mehr dem Dienst an der Diözese widmen kann.

Manche werfen die Frage der Konfliktsituation auf, die heute zwischen dem kirchlichen Forum und dem bürgerlichen Forum in Prozessen spürbar wird, die Personen des geistlichen Standes betreffen. Nicht selten wird um Klarheit gebeten in der öffentlichen Anerkennung der Kirchengesetze, die kanonische Prozesse betreffen. Dem Bischof muß die Freiheit und Verantwortung im Prozeß gegen seine Untergebenen zuerkannt werden; dabei sind Skandale zu vermeiden; es ist in angemessener Weise, in Gerechtigkeit und Liebe und das Heil der Seelen vor Augen vorzugehen, das in der Kirche immer das oberste Gesetz ist.<sup>196</sup>

---

<sup>196</sup> Cf. C.I.C. can. 1752.

## 5. Kapitel

### *Im Dienst am Evangelium für die Hoffnung der Welt*

#### *In Jesus Christus feiern wir das immerwährende Jubiläum der Kirche*

127. Das vor kurzem abgeschlossene Jubiläum des Jahres 2000 bot der Kirche und der Welt Gelegenheit, auf Christus zu schauen, der gekommen ist, den Armen die gute Nachricht zu bringen (vgl. *Lk* 4,16 f.). Er kam, vom Vater gesandt, um alle zur Umkehr zu rufen, der Menschheit Hoffnung zu geben und dem Menschen seine Gotteskindschaft und seine Bestimmung in der Herrlichkeit zu offenbaren. Durch seine Werke, besonders durch sein Ostergeheimnis machte er die Liebe Gottes deutlich, der den Menschen heimsucht, ihm seine Berufung enthüllt und ihn seine einzigartige Bestimmung erkennen läßt.<sup>197</sup>

Das ganze Leben Jesu war eine *hohe Jubiläumszeit*, in der er die Gnade und Vergebung des Vaters mitgeteilt, den Weg der Wahrheit gezeigt und sich zum Nächsten aller gemacht hat. Er hat das Heil verkündet und es durch seine Worte, seine Werke und durch die Ausgießung des Heiligen Geistes zur Vollendung geführt.

In Jesus von Nazaret, wie er im Evangelium aufscheint, erkennt die Kirche einen Messias des Jubiläums, der die totale Selbsthingabe lebt, die Wahrheit und das Leben allen mitteilt, die Umkehr verlangt, den neuen Weg der Liebe lehrt, die er in die Welt bringt als eine Seins- und Handlungsweise der Dreifaltigkeit.

In ihm wird offenbar, daß alle für das Heil bestimmt sind. Er, der sich durch seine Menschwerdung mit jedem Menschen und durch sein Leiden und Sterben mit jedem menschlichen Leiden verbunden hat, wird durch die Auferstehung Urheber des Heils und der Hoffnung für jeden Menschen, der zur Gemeinschaft mit Gott in der Herrlichkeit bestimmt ist.

Vom Pfingsttag an führt die Kirche mit der Gnade des Heiligen Geistes die Sendung Jesu fort und verkündet jeden Tag die gute Nachricht und die Befreiung vom Bösen.

---

<sup>197</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. past. de Ecclesia in mundo huius temporis *Gaudium et spes*, 22.

## *Der Heildienst der Kirche*

128. Im Geist der Kollegialität und der hierarchischen Gemeinschaft setzen alle Bischöfe diese Verkündigung fort, die Jesus Christus, wahrer Gott und wahrer Mensch, einziger Erlöser der Welt, in den Mittelpunkt der Predigt stellt.

Obwohl uns die Wege unbekannt sind, auf denen Christus dieses Heil außerhalb der sakramentalen Strukturen seines Leibes wirkt, dem er selbst den Dienst der Verkündigung und der Heiligung anvertraut hat, glaubt die Kirche dennoch, daß die ganze Menschheit Christus angehört, dem Erstgeborenen der ganzen Schöpfung (vgl. *Kol* 1,15 f.).

Vor diesem Horizont der Hoffnung, der als letztes Ziel die Versöhnung von allem und aller in Christus hat, erleuchtet er die Kirche, die „den Fernen und uns, den Nahen“, Frieden und Heil verkündet, „damit wir durch ihn in dem einen Geist Zugang zum Vater haben“ (vgl. *Eph* 2,17-18); damit sie zuversichtlich den vielfachen Heilsdialog führt und damit auch die zukünftige Geschichte dem Herrn gehört, der als unser Bruder, als Offenbarung der Liebe des Vaters, erkannt und geliebt wird. „Auf diese Weise“, bekräftigt die Pastorkonstitution *Gaudium et spes* zum Abschluß, „wird in den Menschen überall in der Welt eine lebendige Hoffnung erweckt, die eine Gabe des Heiligen Geistes ist, daß sie am Ende in Frieden und vollkommenem Glück aufgenommen werden in das Vaterland, das von der Herrlichkeit des Herrn erfüllt ist“.<sup>198</sup>

## *Eine neue religiöse Situation*

129. Die religiöse Situation am Jahrtausendanfang ist sehr komplex und erleichtert die Sendung der Kirche nicht. Das Auftreten der anderen Weltreligionen als Trägerinnen authentischer menschlicher Werte erfordert es, daß die Kirche ihnen achtungsvoll begegnet, um in ihnen den Plan des einen göttlichen Erlösers zu erfassen.

Abgesehen davon, daß die Erdteile von den traditionellen Religionen durchdrungen sind, lebt man heute in einer neuen, multiethnischen und multireligiösen Situation auf Grund der Wanderungsbewegungen, die in Zukunft noch zunehmen werden, und auf Grund der Mobilität und des wirtschaftlichen und kulturellen Austausches.

---

<sup>198</sup> *Ibid.*, 93; cf. PAULUS VI, Litt. enc. *Ecclesiam suam*, III: AAS 56 (1964) 637–659.

Die jungen Kirchen, vor allem in Asien, Afrika und Ozeanien, sind das Zusammenleben mit diesen Religionen gewohnt und unterhalten mit ihnen einen engen interreligiösen Dialog; ebenso leisten sie eine beachtliche missionarische Hilfe in anderen Teilen des Volkes Gottes.

130. In den Antworten auf die *Lineamenta* halten manche Bischofskonferenzen es für notwendig, einem Phänomen zu begegnen, das der Geschichte nicht fremd ist, aber heute bisher unbekannte Ausmaße angenommen hat. Es handelt sich um die neuen und wiederholten Einwanderungen. Sie bringen neue konkrete pastorale Probleme mit sich wie die Evangelisierung und den interreligiösen Dialog, besonders mit denen, die sich zu nichtchristlichen Religionen bekennen. Im Bezug auf die katholischen Einwanderer, die aus ihrer Heimat und ihren Lebensgewohnheiten herausgerissen sind, ist die Mithilfe von Priestern gleicher Herkunft notwendig, um ihren Glauben und ihr christliches Leben zu stützen und zu festigen.

Die ganze Kirche ist deshalb auf einen neuen Evangelisierungseinsatz ausgerichtet, in dem es nie an der ausdrücklichen Verkündigung der Offenbarung als unverzichtbares Geschenk fehlen darf, ebensowenig am Dialog als Mittel zur gegenseitigen Verständigung, am Zeugnis gemäß dem Evangelium und besonders an der Liebe in allem und vor allem als Besiegelung der verkündeten Wahrheit und Grundlage für den Dialog, damit Christus in seinen Jüngern erkennbar wird. Außerdem erfordert die ganzheitliche Heilsbotschaft, daß die Kirche um jeden wahren menschlichen Wert besorgt ist.

Aus diesen Voraussetzungen ergeben sich die Aufgaben für die Kirche, die nicht darauf verzichten darf, den Sinn des Lebens und der Geschichte im Licht des Geheimnisses Christi zu verkünden; dabei vertraut sie auf die Kraft des Evangeliums und den Beistand des Heiligen Geistes, der vom auferstandenen Christus geschenkt wird, um die Fülle der Wahrheit und des göttlichen Lebens zu enthüllen und zu verwirklichen.<sup>199</sup>

### *Der ökumenische Dialog*

131. Der Einsatz der Kirche im ökumenischen Dialog für die Einheit der Christen, ein wertvolles Geschenk des Wirkens des Heiligen Geistes, ist

---

<sup>199</sup> Cf. CONGREGATIO PRO DOCTRINA FIDEI, Decl. *Dominus Iesus* (6.08.2000), 20–22: AAS 92 (2000) 761–764.

unumkehrbar. Er ist die Antwort auf die Bitte und Absicht des Herrn (vgl. *Joh* 17,21-23), auf sein Selbstopfer am Kreuz, um die verstreuten Kinder zu sammeln (vgl. *Joh* 11,52), und auf das notwendige Zeugnis der Kirche in der Welt (vgl. *Eph* 4,4-5).

Die Bischöfe teilen die Sorge des Papstes, die im Konzilsdekret *Unitatis redintegratio* zum Ausdruck gekommen ist, und den neuen Einsatz der Kirche für die Einheit aller Getauften, der von der Enzyklika *Ut unum sint* als vorrangige Aufgabe des neuen Jahrtausends für die Hoffnung der Welt bekräftigt wurde.<sup>200</sup>

Den Direktiven des Heiligen Stuhls entsprechend und in Gemeinschaft mit der Bischofskonferenz ist jeder Bischof Förderer der Einheit und Apostel des geistlichen Ökumenismus und Dialogs mit Hilfe der brüderlichen Kontakte mit den Kirchen und christlichen Gemeinschaften. Der Bischof darf aber durch die Förderung dessen, was positiv ist, keine zweifelhaften und übereilten Gesten erlauben, die den wahren Ökumenismus durch Ungeduld beeinträchtigen.

Der Bischof soll unter seinen Gläubigen die Leidenschaft für die Einheit verbreiten, die im Herzen Christi brannte, in der Hoffnung auf die Gnade der Gemeinschaft mit allen in der einen Kirche Christi, dem Plan des Heiligen Geistes entsprechend.

Dem Bischof und seinen Mitarbeitern in der Diözese ist die spezifische Aufgabe der Ökumene vor Ort<sup>201</sup> übertragen; dabei ist jede mögliche Initiative zu fördern, wie die Gebetswoche für die Einheit der Christen, der Gebetsaustausch und das gegenseitige Bekenntnis in der Predigt und im Zeugnis für das eine Evangelium unseres Herrn Jesus Christus. Wertvoll ist auch der Dialog des Lebens und der Ökumenismus in den einfachen alltäglichen Gesten der Gemeinschaft und des Dienstes, die die Herzen und Sinne der Christen einander näher bringen.

### *Die Verkündigung des Evangeliums*

132. Neue Missionsaufgaben sind der Kirche gestellt, denn neu sind die sozialen Phänomene und kulturellen Dringlichkeiten, die Bereiche der Evangelisierung und die Verpflichtungen, die aus dem Verständnis der Botschaft des Evangeliums erwachsen: die Förderung des Friedens, die

---

<sup>200</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, Litt. enc. *Ut unum sint* (25.05.1995): AAS 87 (1995) 921–982.

<sup>201</sup> Cf. SEKRETARIAT ZUR FÖRDERUNG DER EINHEIT DER CHRISTEN, *Directoire pour l'application des Principes et Normes sur l'œcuménisme* (25.03.1993): AAS 85 (1993) 1039–119; bes. n° 37–47.

Entwicklung und Befreiung der Völker, die Anerkennung der Rechte der Minderheiten, die Förderung der Frau, eine verstärkte Sorge für die Kinder und Jugendlichen, der Schutz der Schöpfung, die Förderung einer authentischen Kultur und wissenschaftlichen Forschung unter Respektierung der Werte des Lebens, der internationale Dialog und die neuen weltweiten Zielsetzungen.<sup>202</sup>

In diesem sozialen und kulturellen Kontext wird das Evangelium der Hoffnung als immerwährende Wahrheit verkündet, aber in einer neuen Sprache und mit neuem Eifer, mit neuen Methoden, besonders mit der Kraft, die aus der Heiligkeit der Kirche und aus dem Zeugnis ihrer Einheit erwächst. Diese Aufgabe ist denen anvertraut, die der Heilige Geist zu Bischöfen bestellt hat, damit sie als Hirten für die Kirche Gottes sorgen (vgl. *Apg* 20,29).

### *Kooperatives Wirken in der Mission*

133. In der Nachfolge Jesu von Nazaret, des vom Vater gesandten Evangelisators, verkündet der Bischof, von der Hoffnung inspiriert, die Frohbotschaft; dabei dehnt er seinen Dienst auf die ganze Welt aus, weil alle Empfänger seiner Hirtensorge sind. Die Rolle des Bischofs in der Kirche und die Sendung, die ihm aufgetragen ist, machen ihn zum Erstverantwortlichen des ständigen Missionsauftrags, allen, die Christus, den Erlöser des Menschen, noch nicht kennen, das Evangelium zu bringen. Die Sendung des Bischofs ist eng verbunden mit seinem weltumspannenden Lehramt und der Beziehung zu der Gemeinschaft, die er ihm Namen Christi, des guten Hirten, leitet.

Der Sendungsauftrag, den der auferstandene Herr seinen Aposteln erteilt hat, betrifft alle Völker. Ja, „mit den Aposteln erhielt die Kirche eine weltweite Sendung, die keine Grenzen kennt und die das Heil in seiner ganzen Fülle betrifft, entsprechend jener Fülle des Lebens, die die Ankunft Christi gebracht hat (vgl. *Joh* 10,10)“.<sup>203</sup>

Auch für die Nachfolger der Apostel beschränkt sich der Auftrag, das Evangelium zu verkünden, nicht auf den kirchlichen Bereich. Das Evangelium ist immer für alle Menschen da. Die Kirche selbst ist Sakrament des Heils für alle Menschen, und ihre Tätigkeit beschränkt sich nicht nur

---

<sup>202</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, Litt. enc. *Redemptoris missio* (7.12.1990), 37: AAS 83 (1991) 282–286.

<sup>203</sup> *Ibid.*, 31: AAS 83 (1991) 276–277.

auf jene, die ihre Botschaft annehmen. Sie ist vielmehr „treibende Kraft auf dem Weg der Menschheit auf das eschatologische Reich hin, ist Zeichen und Förderin der evangelischen Werte unter den Menschen“.<sup>204</sup> Deshalb kommt den Nachfolgern der Apostel immer die Verantwortung zu, das Evangelium auf der ganzen Erde auszubreiten.

Nicht für eine Diözese, sondern für das Heil der ganzen Welt geweiht,<sup>205</sup> sind die Bischöfe sowohl als Mitglieder des Bischofskollegiums wie auch als einzelne Hirten der Teilkirchen zusammen mit dem Bischof von Rom unmittelbar verantwortlich für die Evangelisierung derer, die in Christus noch nicht den einzigen Erlöser erkennen und ihre Hoffnung noch nicht auf ihn richten.

In diesem Kontext dürfen die vielen Missionsbischöfe nicht vergessen werden, die heute wie gestern das Leben der Kirche durch Hochherzigkeit und Heiligkeit erhellen. Einige von ihnen waren auch Gründer von Missionsinstituten.

134. Als Hirt einer Teilkirche obliegt es dem Bischof, ihre Missionstätigkeit zu lenken, zu leiten und zu koordinieren. Er erfüllt seine Pflicht, den Eifer zur Evangelisierung in seiner Teilkirche von innen heraus zu wecken, wenn er das missionarische Werk in seiner Diözese anregt, fördert und leitet. Dadurch „läßt er den missionarischen Geist und Eifer des Gottesvolkes gegenwärtig und gleichsam sichtbar werden, so daß die ganze Diözese missionarisch wird“.<sup>206</sup>

In seinem Eifer für die Missionstätigkeit erweist sich der Bischof auch hier als Diener und Zeuge der Hoffnung. Denn die Mission ist „ein unbestechlicher Gradmesser unseres Glaubens an Christus und an seine Liebe zu uns“;<sup>207</sup> sie spornt den Menschen aller Zeiten zu einem neuen Leben an, wird auch von der Hoffnung angeregt und ist selbst Frucht der christlichen Hoffnung.

Wenn sie den auferstandenen Christus verkünden, verkünden die Christen den, der ein neues geschichtliches Zeitalter eröffnet hat. Sie verkünden der Welt die frohe Botschaft vom ganzheitlichen und allumfassenden Heil, das in sich das Unterpfand einer neuen Welt birgt, in der Leid und Ungerechtigkeit sich in Freude und Schönheit verwandeln. Deshalb bitten

---

<sup>204</sup> *Ibid.*, 20: AAS 83 (1991) 267–268.

<sup>205</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Decr. de activ. mission. Ecclesiae *Ad gentes*, 38.

<sup>206</sup> *Ibid.*; cf. IOANNES PAULUS II, Litt. enc. *Redemptoris missio* (7.12.1990), 63: AAS 83 (1991) 311–312.

<sup>207</sup> IOANNES PAULUS II, Litt. enc. *Redemptoris missio* (7.12.1990), 11: AAS (1991) 259–260.

die Christen, wie Jesus sie gelehrt hat: „Dein Reich komme!“ (Mt 6,10). Die Missionstätigkeit strebt letztlich in ihrer äußersten Zielsetzung dahin, jedem Menschen das von Christus ein für allemal geschenkte Heil anzubieten. Sie zielt aus sich heraus auf die eschatologische Fülle ab. Ihr ist es zu verdanken, daß sich das Volk Gottes ausbreitet, der Leib Christi ausweitet und der Tempel des Heiligen Geistes ausspannt bis zum Ende der Zeiten.<sup>208</sup>

Zu Beginn des dritten Jahrtausends, wo das Bewußtsein von der Heilsuniversalität gewachsen ist und allgemein wahrgenommen wird, daß die Botschaft des Evangeliums jeden Tag erneuert werden muß, fühlt die Kirche, daß sie ihren missionarischen Einsatz nicht verringern darf, ja alle Kräfte vereinen muß zu einer neuen und vertieften missionarischen Zusammenarbeit und Mitarbeit aller Nachfolger der Apostel und ihrer Teilkirchen.<sup>209</sup>

### *Der interreligiöse Dialog und die Begegnung mit den anderen Religionen*

135. Als Lehrer des Glaubens müssen die Bischöfe auch dem interreligiösen Dialog und ganz besonders dem Dialog mit den Brüdern Israels, dem Volk des ersten Bundes, große Aufmerksamkeit schenken.

Denn es ist allen klar, daß der interreligiöse Dialog unter den derzeitigen geschichtlichen Bedingungen eine neue unmittelbare Dringlichkeit erlangt hat. Für viele christliche Gemeinschaften, zum Beispiel in Afrika und Asien, gehört der interreligiöse Dialog gleichsam zum täglichen Leben der Familien, der Ortsgemeinden, der Arbeitswelt und der öffentlichen Dienste. In anderen Ländern hingegen, wie zum Beispiel in Westeuropa und in den Ländern der älteren Christenheit handelt es sich um ein neues Phänomen. Auch hier kommt es immer häufiger vor, daß Glaubende verschiedener Religionen und Kulte mit Leichtigkeit Berührungspunkte haben und oft zusammenleben. Dafür sind die Völkerbewegungen, die Reisetätigkeit, die Medien und persönliche Entscheidungen verantwortlich.

Der interreligiöse Dialog ist, wie Johannes Paul II. betonte, Teil des Evangelisierungsauftrages der Kirche und gehört zu den Ausblicken des Jubiläumsjahres 2000 und den Herausforderungen des dritten Jahrtausends.

---

<sup>208</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Decr. de activ. mission. Ecclesiae *Ad gentes*, 9.

<sup>209</sup> Cf. CONGREGATIO PRO GENTIUM EVANGELIZATIONE, Instr. de cooperatione missionali *Cooperatio missionalis* (1.10.1998): AAS 91 (1999) 306–324.

sends.<sup>210</sup> Unter die Hauptgründe reiht das Dekret *Nostra aetate* diejenigen ein, die vom Bekenntnis der christlichen Hoffnung vorgegeben sind. Denn alle Menschen haben einen gemeinsamen Ursprung in Gott, weil sie von ihm geliebt und gewollt sind, und sie haben eine gemeinsame Bestimmung in seiner ewigen Liebe, denn das endgültige Ziel jedes Menschen liegt in Gott.

In diesem Dialog müssen die Christen immer von der eigenen Hoffnung in Christus, den einzigen Erlöser des Menschen, Zeugnis ablegen, aber sie haben auch allerhand zu lernen. Das kann und darf aber keineswegs die Pflicht und die Entschlossenheit der Christen mindern, ohne Vorbehalte die Einmaligkeit und Absolutheit Christi, des Erlösers, zu verkünden. Denn auf niemanden sonst setzt der Christ seine Hoffnung, weil Christus die Erfüllung all seiner Erwartungen ist. Er ist „die Erwartung all derer, jedes Volkes, die die Offenbarung der göttlichen Güte erwarten“.<sup>211</sup> In gleicher Weise muß auch der Dialog von den katholischen Gläubigen in der Überzeugung geführt und realisiert werden, daß die einzige wahre Religion „in der katholischen, apostolischen Kirche verwirklicht ist, die von Jesus dem Herrn den Auftrag erhalten hat, sie unter allen Menschen zu verbreiten“.<sup>212</sup>

136. Alle Gläubigen und alle christlichen Gemeinschaften sind berufen, den interreligiösen Dialog zu führen, wenn auch nicht immer in derselben Intensität und auf derselben Ebene. Aber wo die Situationen es erfordern oder erlauben, ist es Pflicht eines jeden Bischofs, in seiner Teilkirche durch seine Weisungen und durch die Seelsorge allen Gläubigen zu helfen, die Werte, Traditionen und Überzeugungen der Andersgläubigen zu achten und hochzuschätzen sowie eine solide und angemessene religiöse Bildung der Christen zu fördern, damit sie ein glaubwürdiges Zeugnis des großen Geschenkes des christlichen Glaubens zu geben wissen.

Der Bischof muß auch auf die theologische Dimension des interreligiösen Dialogs achten, wenn er in seiner Teilkirche praktiziert wird, damit nie die Universalität und Einmaligkeit der Erlösung verschwiegen oder nicht be-

---

<sup>210</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, Litt. enc. *Redemptoris missio* (7.12.1990), 55: AAS 83 (1991) 302–304; cf. Epist. ap. *Tertio millennio adveniente* (10.11.1994), 53: AAS 87 (1995) 37.

<sup>211</sup> S. IUSTINUS, *Dialogus cum Tryphone*, 11: PG 6, 499; cf. CONGREGATIO PRO DOCTRINA FIDEI, Decl. *Dominus Iesus* (6.08.2000), 13–15: AAS 92 (2000) 754–756.

<sup>212</sup> CONC. ŒCUM. VAT. II, Declar. de libert. religiosa *Dignitatis humanae*, 1; cf. CONGREGATIO PRO DOCTRINA FIDEI, Decl. *Dominus Iesus* (6.08.2000), 16–17: AAS 92 (2000) 756–759.

kräftigt wird, die Christus, der einzige Erlöser des Menschen und Mittler des Geheimnisses Gottes, gewirkt hat.<sup>213</sup> Nur in Übereinstimmung mit dem eigenen Glauben ist es möglich, auch die geistlichen Erfahrungen und Gebetsformen als Begegnungen mit Gott zu teilen, zu vergleichen und zu bereichern.

Der interreligiöse Dialog betrifft aber nicht nur den theologischen Bereich, sondern erweitert sich zu einer Vielseitigkeit von täglichen Beziehungen zwischen den Glaubenden, die zur gegenseitigen Achtung und zum gemeinsamen Kennenlernen aufgerufen sind. Es handelt sich um den sogenannten „Dialog des Lebens“ dort, wo die Glaubenden der verschiedenen Religionen einander gegenseitig die jeweiligen menschlichen und geistlichen Werte bezeugen, um das friedliche Zusammenleben und die Zusammenarbeit für eine gerechtere und geschwisterliche Gesellschaft begünstigen. Indem er diesen Dialog fördert und aufmerksam verfolgt, wird der Bischof die Gläubigen immer darauf hinweisen, daß dieser Einsatz aus den göttlichen Tugenden des Glaubens, der Hoffnung und der Liebe entspringt und mit ihnen wächst.

### *Besondere Wachsamkeit gegenüber dem Phänomen der Sekten*

137. Die Sorge des Bischofs für seine Gläubigen muß auch realistisch die Gefahr der Verführung einbeziehen, die die religiösen Sekten und andere alternative Bewegungen verschiedener Art und Bezeichnung unter weniger gefestigten Personen hervorrufen können. Oft handelt es sich um Bewegungen mit dem Ziel, den katholischen Glauben auszuhöhlen, die im Umfeld schwieriger sozialer und familiärer Situationen auch durch Manipulierung der Personen und der Gewissen angeboten werden. Sogar satanische Sekten mit antichristlicher Zielsetzung und moralisch irrigen Riten und Formen breiten sich aus.

Eingehendes Studium der Sekten und ihrer Wirkungsweise sowie die Zuhilfenahme von Sachverständigen können für die Gläubigen, die mit Sekten zu tun haben oder von ihnen bedroht werden, eine große Hilfe sein, damit sie die innere Ruhe und das Bekenntnis des Glaubens wiederfinden.<sup>214</sup>

---

<sup>213</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, Litt. enc. *Redemptoris missio* (7.12.1990), 5: AAS 83 (1991) 253–254.

<sup>214</sup> Cf. SEKRETARIAT ZUR FÖRDERUNG DER EINHEIT DER CHRISTEN – SEKRETARIAT FÜR DIE NICHTCHRISTEN – SEKRETARIAT FÜR DIE NICHTGLAUBENDEN – PÄPSTLICHER RAT FÜR DIE KULTUR, *Sekten und neue religiöse Bewegungen – Eine Herausforderung für die Seelsorge* (7.05.1986), 10: *L'Osservatore Romano* (13.06.1986).

Es geht vor allem darum, lebendige und wahre christliche Gemeinschaften zu formen, die voll Lebenskraft und Enthusiasmus sind und die Hoffnung festigen; das heißt Gemeinschaften, die durch das Gebet und die Sakramente fähig sind, Verbreitungsort des Evangeliums zu werden, des missionarischen Einsatzes, der Aufmerksamkeit für die Person, der gegenseitigen Hilfe und eines wahren geistlichen Heilmittels für die Männer und Frauen von heute.

Was den Kampf *gegen das Böse und den Bösen* betrifft, ist es Aufgabe des Bischofs, dem kanonischen Gesetz entsprechend Priester zu beauftragen, die mit Frömmigkeit, Wissen, Klugheit und Reinheit des Lebens ausgerüstet sind für die Anwendung der Exorzismen und auch die Gebetspraxis vornehmen, um von Gott die Genesung zu erlangen.<sup>215</sup>

### *Der Dialog mit Personen anderer religiöser Überzeugungen*

138. Die Kirche bemüht sich, allen das Evangelium und Heil in Christus zu verkünden; sie sucht auch den Dialog mit Personen anderer religiöser Überzeugungen in angemessener Weise zu führen. Diese Menschen sind oft empfänglich für das Evangelium, für die Person Jesu, für die echt menschlichen Werte seiner Predigt und seines Beispiels. Sie erwarten von der Kirche ein klares Wort, die Überwindung der Vorurteile, die aufmerksame Suche nach den glaubwürdigen Werten der Wahrheit und Gerechtigkeit. Sie sehnen sich manchmal insgeheim nach dem Christentum, wo sich die Gründe des Glaubens und der Hoffnung verbinden, während heute der Glaubensmangel nach dem Zerfall der Utopien in der Unfähigkeit offenbar wird, die Schwelle der Hoffnung zu überschreiten.

Deshalb muß der Bischof in seiner Kirche Möglichkeiten fördern, damit die Menschen, die auf der Suche nach Wahrheit und empfänglich für die transzendenten Werte der Güte, Gerechtigkeit und Schönheit und besorgt sind um die Menschheit von heute, zusammenkommen. Und das zu dem Zweck, gemeinsam nach Wegen zur Förderung der Werte des Menschen zu suchen, besonders durch den Dialog mit anerkannten Exponenten des kulturellen und geistlichen Lebens.

Als Hirt aller, verantwortlich für die Verkündigung des Evangeliums in der komplexen Situation unserer Gesellschaft, darf der Bischof nicht ver-

---

<sup>215</sup> Cf. RITUALE ROMANUM, *De Exorcismis et Supplicationibus quibusdam*, Editio typica 1999; cf. CONGREGATIO PRO DOCTRINA FIDEI, *Instr. de orationibus ad obtinendam a Deo sanationem* (14.09.2000).

gessen, daß er der Verteidiger der Rechte der katholischen Gläubigen und auch der Kirche ist; der Rechte, die an manchen Orten oder unter gewissen gesellschaftlichen oder politischen Umständen verweigert oder angefochten werden. Als Stütze seiner Gläubigen muß der Bischof durch das nachdrückliche Zeugnis der Wahrheit und Grundsatztreue seines Lebens Hoffnung geben, wenn seine Gläubigen angefeindet und verfolgt werden.

*Auf die neuen sozialen Probleme und neuen Formen der Armut achten*

139. Eine bevorzugte Möglichkeit für die Verkündigung der Hoffnung ist die Sorge um die Armen. Damit öffnet sich der wirtschaftliche und soziale Lebensbereich, dessen Ursprung, Mittelpunkt und Ziel der Mensch ist, wie das Konzil betont hat.<sup>216</sup> Daher rührt die Sorge der Kirche, daß der Fortschritt nicht nur im wirtschaftlichen, sondern auch im ganzheitlichen Sinn zugunsten des Menschen zu verstehen ist.

Die christliche Hoffnung ist gewiß auf das himmlische Reich und das ewige Leben ausgerichtet. Diese eschatologische Bestimmung verringert aber nicht die Verpflichtung zum Fortschritt der irdischen Stadt. Im Gegenteil, sie gibt ihr Sinn und Kraft. Ja, „der Schwung, den die Hoffnung verleiht, bewahrt vor Selbstsucht und führt zum Glück der christlichen Liebe“.<sup>217</sup> Die Unterscheidung zwischen irdischem Fortschritt und Wachstum des Reiches Gottes bedeutet keine Trennung, weil die Berufung des Menschen zum ewigen Leben diesen nicht davon entbindet, sondern noch mehr in die Pflicht nimmt, um die vom Schöpfer für die Entfaltung seines Lebens auf Erden empfangenen Kräfte einzusetzen.

140. Es ist zwar nicht Aufgabe der Kirche, Lösungen für die wirtschaftlichen und sozialen Fragen anzubieten, doch ihre Soziallehre enthält eine Reihe von Grundsätzen, die für den Aufbau eines gerechten sozialen und wirtschaftlichen Systems unerläßlich sind. Auch darüber hat die Kirche ein „Evangelium“ zu verkünden, für das jeder Bischof in seiner Teilkirche Wortführer sein soll, indem er die Seligpreisungen in die Mitte rückt.<sup>218</sup>

---

<sup>216</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. past. de Ecclesia in mundo huius temporis *Gaudium et spes*, 63.

<sup>217</sup> CATECHISMUS ECCLESIAE CATHOLICÆ, 1818.

<sup>218</sup> Cf. CONGREGATIO PRO DOCTRINA FIDEI, Instr. de libertate christiana et liberatione *Libertatis conscientia* (22.03.1986), 62: AAS 79 (1987) 580–581.

Weil schließlich das Gebot der Nächstenliebe sehr konkret ist, muß der Bischof in seiner Diözese entsprechende Initiativen entwickeln und zur Überwindung eventueller Haltungen von Trägheit, Passivität und Selbstsucht oder Ausgrenzung aufrufen. Ebenso wichtig ist es, daß der Bischof durch seine Verkündigung das christliche Gewissen jedes Bürgers weckt, indem er ihn ermahnt, in aktiver Solidarität und mit den verfügbaren Mitteln für den Schutz seines Bruders gegen jeden Mißbrauch einzutreten, der die Menschenwürde bedroht. Dabei muß er die Gläubigen immer daran erinnern, daß in jedem Armen und jedem Bedürftigen Christus gegenwärtig ist (vgl. *Mt 25,31-46*). Selbst das Bild des Herrn als eschatologischer Richter ist die Verheißung einer endgültig vollkommenen Gerechtigkeit für die Lebenden und für die Toten, für die Menschen aller Zeiten und aller Orte.<sup>219</sup>

### *Den Leidenden nahe sein*

141. Gemäß seiner Rolle als Vater und Beschützer der Armen hat der Bischof die Aufgabe, die Nächstenliebe gegenüber den Armen durch sein Beispiel, durch die Werke der Barmherzigkeit und der Gerechtigkeit, durch die einzelnen Initiativen, aber auch durch weitgefächerte Programme der Solidarität zu bezeugen.

In den Antworten auf die *Lineamenta* werden folgende Aufgaben genannt, die dem Bischof als Förderer der Nächstenliebe in der heutigen Zeit zustehen.

Mit Hilfe von qualifizierten Personen im Bereich der Gesundheitspastoral soll der Bischof in seiner Diözese im Umfeld der physischen und psychischen Gesundheitsfürsorge das Evangelikum verkünden. Der Schutz der Gesundheit nimmt in unserer Gesellschaft einen wichtigen Platz ein. Die Humanisierung der Medizin und die Assistenz der Kranken, die Zuwendung, die allen in ihrer Stunde des Leidens zu schenken ist, ruft im Herzen jedes Jüngers Jesu das mitleidvolle Bild Christi wach, des Arztes für Leib und Seele, und erinnert an seinen immerwährenden Sendungsauftrag: „Heilt Kranke“ (*Mt 10,8*).

Die Organisation und ständige Förderung dieses Pastoralsektors sollte im Herzen und Leben eines jeden Bischofs Vorrang haben.

---

<sup>219</sup> Cf. *ibid.*, 60: AAS 79 (1987) 579.

142. Die Themen von Gerechtigkeit und Nächstenliebe rufen spontan die des Friedens in Erinnerung: „Wo Frieden herrscht, wird für die Menschen, die Frieden stiften, die Saat der Gerechtigkeit ausgestreut“ (*Jak 3,18*). Der Frieden, den die Kirche verkündet, ist der Frieden Christi, des „Friedensfürsten“, der die seliggepriesen hat, „die Frieden stiften, denn sie werden Söhne Gottes genannt werden“ (*Mt 5,9*). Es sind nicht nur diejenigen, die auf Gewaltanwendung als gewohnheitsmäßige Methode verzichten, sondern auch diejenigen, die den Mut haben, dafür einzutreten, daß das ausgelöscht wird, was den Frieden verhindert. Diese Friedensstifter wissen sehr gut, daß er im Herzen des Menschen beginnt. Deshalb widersetzen sie sich dem Egoismus, der die anderen nicht als Brüder und Schwestern einer einzigen Menschheitsfamilie betrachtet. Sie werden darin von der Hoffnung auf Jesus Christus, den Erlöser, bestärkt, dessen Leiden ein unauslöschliches Zeichen der Hoffnung für die Menschheit ist. Christus ist der Frieden (vgl. *Eph 2,14*), und der Mensch findet erst dann Frieden, wenn er Christus begegnet.

Der Frieden ist eine allumfassende Verantwortung, die tausend kleine Akte des Alltagslebens betrifft. Durch ihr Verhalten im täglichen Zusammenleben mit den anderen entscheiden sich die Menschen für oder gegen den Frieden. Der Frieden wartet auf seine Propheten und seine Bauleute.<sup>220</sup> Diese Baumeister des Friedens müssen vor allem in den kirchlichen Gemeinschaften wirken, deren Hirt der Bischof ist.

Es ist deshalb notwendig, daß der Bischof keine Gelegenheit vorübergehen läßt, um in den Gewissen den Wunsch nach Eintracht zu wecken und das Einvernehmen zwischen den Personen im Engagement für die Sache der Gerechtigkeit und des Friedens zu begünstigen. Es handelt sich um eine schwere Aufgabe, die Hingabe, neue Anstrengungen und beharrliche Erziehung erfordert, vor allem im Bezug auf die jungen Generationen, damit sie sich mit neuer Freude und christlicher Hoffnung bemühen, eine friedlichere und geschwisterlichere Welt aufzubauen. Die Friedensarbeit ist auch in den bevorzugten Evangelisierungsauftrag eingeschlossen. Deshalb gehört auch die Förderung einer wahren Kultur des Dialogs und des Friedens zu den Grundpflichten der Pastoral eines Bischofs.

143. Als Stimme der Kirche, die evangelisiert und alle Menschen zusammenruft, versäumt es der Bischof nicht, sein kluges und ausgewogenes

---

<sup>220</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, *Ansprache* beim Weltgebetstag für den Frieden in Assisi (27.10.86), 7: *Insegnamenti di Giovanni Paolo II*, IX / 2, S. 1263.

Wort hören zu lassen, damit die Verantwortlichen des politischen, gesellschaftlichen und wirtschaftlichen Lebens die gerechtesten realisierbaren Lösungen suchen, um die Probleme des bürgerlichen Zusammenlebens zu bewältigen.

Die Umstände, unter denen die Hirten gerufen sind, ihre Sendung in diesen Bereichen zu erfüllen, sind oft sehr schwierig, sowohl für die Evangelisierung als auch für die Förderung des Menschen. Hier zeigt sich, inwieweit auch die Bereitschaft zum Leiden in den bischöflichen Dienst eingeschlossen ist. Aber ohne sie ist es nicht möglich, daß die Bischöfe ihren Sendungsauftrag erfüllen. Ihr Vertrauen auf den Geist des auferstandenen Herrn muß deshalb groß sein, und ihr Herz muß immer von der Hoffnung erfüllt sein, die nicht zugrunde gehen läßt (vgl. *Röm 5,5*).

### *Hüter der Hoffnung und Zeugen der Liebe Christi*

144. Die Christen erfüllen den von Christus empfangenen prophetischen Auftrag, indem sie in der Welt als Hoffnungsträger präsent sind. Deshalb erinnert das Konzil daran, daß die Kirche, die „den Weg mit der ganzen Menschheit gemeinsam geht, das gleiche irdische Geschick mit der Welt erfährt und gewissermaßen der Sauerteig und die Seele der in Christus zu erneuernden und in die Familie Gottes umzugestaltenden menschlichen Gesellschaft ist“.<sup>221</sup>

Die Übernahme der Verantwortung für die ganze Welt und ihre Schwierigkeiten, ihre Fragen und Erwartungen gehört ebenfalls zum Evangelisierungseinsatz, zu dem die Kirche vom Herrn gerufen ist. Sie betrifft in erster Linie jeden Bischof, indem sie ihn aufmerksam die „Zeichen der Zeit“ lesen läßt, um in die Menschen neue Hoffnung einzupflanzen. Dabei handelt er als Diener des Geistes, der auch heute zu Beginn des dritten Jahrtausends nicht aufhört, Großes zu vollbringen, damit das Antlitz der Erde erneuert wird. Nach dem Beispiel des guten Hirten zeigt er dem Menschen den Weg, den er gehen muß, und als barmherziger Samariter beugt er sich über jeden, um seine Wunden zu heilen.

145. Der Mensch ist grundsätzlich auch ein „Wesen der Hoffnung“. Aber in nicht wenigen Teilen der Welt können die Geschehnisse zu Skepsis und Mutlosigkeit verleiten: so zahlreich und so verschieden sind die Heraus-

---

<sup>221</sup> CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. past. de Ecclesia in mundo huius temporis *Gaudium et spes*, 40.

forderungen an die Hoffnung. Aber die Kirche findet im Geheimnis des Kreuzes und der Auferstehung ihres Herrn den Grund der „seligen Hoffnung“. Daraus schöpft sie die Kraft, den Dienst an der Menschheit und an jedem Menschen zu leisten und weiterzuführen.

Das Evangelium, dessen Dienerin die Kirche ist, ist eine Botschaft der Freiheit und eine Kraft der Befreiung, die durch die Enthüllung und Verurteilung der falschen und fragwürdigen Hoffnungen die tiefsten Bestrebungen des Menschen erfüllt. Der Wesenskern dieser guten Nachricht liegt darin, daß Christus durch sein Kreuz und seine Auferstehung und durch das Geschenk des Heiligen Geistes für die Menschheit neue Wege zur Freiheit und zur Befreiung eröffnet hat.

Von den Bereichen, in denen der Bischof berufen ist, seine Gemeinschaft zu leiten, indem er Verpflichtungen vorzeichnet und sich so verhält, daß darin die erneuernde Kraft des Evangeliums und wirkungsvolle Zeichen der Hoffnung zum Ausdruck kommen, werden einige besonders wichtige hervorgehoben, die die Soziallehre der Kirche betreffen. Sie kommt nämlich nicht zur christlichen Botschaft hinzu, sondern ist einer ihrer wesentlichen Teile, weil sie die unmittelbaren Konsequenzen des Evangeliums für das Leben der Gesellschaft darlegt. Über sie hat sich auch das Lehramt mehrmals ausgesprochen und sie im Licht des Ostergeheimnisses entfaltet, aus dem die Kirche immer die Wahrheit über die Geschichte und Menschheit schöpft; es hat auch daran erinnert, daß es den Teilkirchen in Gemeinschaft mit dem Stuhl Petri und untereinander zukommt, diese Lehre in konkrete Wirklichkeit umzusetzen.

146. Ein erster Bereich betrifft die Beziehung zur bürgerlichen und politischen Gesellschaft. In diesem Fall ist es augenscheinlich, daß die Sendung der Kirche eine religiöse und die bevorzugte Zielsetzung ihres Handelns die Verkündigung Jesu Christi an alle Menschen ist; die Verkündigung des einzigen Namens, der uns Menschen „unter dem Himmel gegeben (ist), durch den wir gerettet werden sollen“ (*Apg* 4,12). Daraus ergibt sich u. a. der vom Konzil hervorgehobene Unterschied zwischen politischer Gemeinschaft und Kirche. Autonom und unabhängig voneinander auf dem je eigenen Gebiet, dienen sie der persönlichen und gesellschaftlichen Berufung derselben menschlichen Personen.<sup>222</sup>

Die gemäß dem Auftrag des Herrn für alle Menschen guten Willens offene Kirche ist also niemals Konkurrentin des politischen Lebens und darf

---

<sup>222</sup> Cf. *ibid.*, 76.

es nie sein, aber sie steht den sozialen Problemen des Lebens auch nicht gleichgültig gegenüber. Deshalb kann die Kirche im eigenen Zuständigkeitsbereich der ganzheitlichen Förderung des Menschen auch Lösungen für die Probleme zeitlicher Ordnung suchen, vor allem dort, wo die Würde des Menschen verletzt wird und seine Grundrechte mit Füßen getreten werden.

147. In diesen Rahmen gehört auch das Wirken des Bischofs, der die Autonomie des Staates anerkennt und deshalb jede Verwicklung zwischen Glaube und Politik vermeidet, sondern der Freiheit aller dient. Weit entfernt von Formen, die dazu verleiten, den Glauben mit einer bestimmten politischen Richtung zu identifizieren, sucht er vor allem das Reich Gottes; in glaubwürdiger und echter Liebesgesinnung mit dem Ziel, seinen Brüdern und Schwestern zu helfen sowie unter dem Antrieb der Liebe die Werke der Gerechtigkeit zu vollbringen, tritt er als Hüter der transzendenten Natur der menschlichen Person und als Zeichen der Hoffnung ein.<sup>223</sup> Der eigene Beitrag, den ein Bischof auf diesem Gebiet leistet, ist derselbe, den die Kirche leistet, das heißt „die Sicht von der Würde der Person, die sich im Geheimnis des menschengewordenen Wortes in ihrer ganzen Fülle offenbart“.<sup>224</sup>

Die Eigenständigkeit der politischen Gemeinschaft schließt nicht ihre Unabhängigkeit von den moralischen Prinzipien ein; im Gegenteil, eine Politik ohne moralische Bezugspunkte führt unweigerlich zum Niedergang des gesellschaftlichen Lebens, zur Verletzung der Würde und der Rechte der menschlichen Person. Deshalb liegt es der Kirche am Herzen, daß in der Politik das Bild des Dienstes, der am Menschen und an der Gesellschaft zu leisten ist, bewahrt oder wiederhergestellt wird. Weil es gerade Aufgabe der Laien ist, sich in der Politik zu engagieren, ist es Sorge des Bischofs, seinen Gläubigen zu helfen, damit sie ihre Fragen diskutieren und ihre Entscheidungen im Licht des Wortes der Wahrheit treffen; ihre Bildung so zu fördern und zu festigen, daß sie in der Entscheidungsfindung motiviert werden von einer echten Sorge um das Gemeinwohl der Gesellschaft, in der sie leben, das heißt von der Sorge um das Wohl aller Menschen und des ganzen Menschen; dafür einzutreten, daß die öffentliche und die private Moral im Einklang sind.

---

<sup>223</sup> Cf. *ibid.*, 72. 76.

<sup>224</sup> IOANNES PAULUS II, Litt. enc. *Centesimus annus* (1.05.1991), 47: AAS 83 (1991) 851–852.

## *Die Zeugenschar und der Hoffnungsanker*

148. Als Jünger und Zeuge Christi bemüht sich der Bischof zu Beginn des Jahrhunderts und des Jahrtausends, wie Jesus das Reich des Vaters durch die Hoffnung zu verkünden, zu verwirklichen und zu fördern.

Stark im Glauben, der ist: „Feststehen in dem, was man erhofft, Überzeugtsein von Dingen, die man nicht sieht“ (*Hebr* 11,1), ist der Bischof bereit, sein Volk wie das Volk Israel in der Wüste, das lebendige Bild der Kirche auf dem Pilgerweg durch die Zeit, „zwischen den Verfolgungen der Welt und den Tröstungen Gottes“<sup>225</sup> fortschreiten zu lassen. Den Blick auf Christus gerichtet, den Urheber und *perfector* des Glaubens, und gestützt von der Schar der Zeugen des Glaubens und der Hoffnung, ist der Bischof zu allen Zeiten ein glaubwürdiger Zeuge der Treue zum Herrn. Deshalb wollte die Kirche am Jahrhundert- und Jahrtausende der Glaubenszeugen des 20. Jahrhunderts als der Boten der christlichen Hoffnung für die kommenden Generationen auch ökumenisch gedenken.

Der Bischof verkündet die Gemeinschaft und Solidarität, die Einheit und Versöhnung in einer globalisierten Welt. Er bietet in einer Gesellschaft, die auf der Suche nach einem Lebenssinn ist, das freimachende Wort des Evangeliums an, das Wort der Wahrheit, das dem Menschen einen Ausblick über den Tod hinaus öffnet und den Lebensweg durch das Osterlicht Christi erhellt.<sup>226</sup>

Indem der Bischof an der Hoffnung wie an einem sicheren und festen Anker (vgl. *Hebr* 6,18 f.) festhält, führt er sein Volk an: mit Zuversicht und im Geist des Dieners des Evangeliums Jesu Christi für die Hoffnung der Welt.

---

<sup>225</sup> CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 8.

<sup>226</sup> Cf. CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. past. de Ecclesia in mundo huius temporis *Gaudium et spes*, 22.

## Schluß

149. Die Bischöfe aus aller Welt haben vom 6. bis 8. Oktober 2000 in Gemeinschaft mit dem Papst ihre Heilig-Jahr-Feier begangen, in einer Atmosphäre der Umkehr und des Gebets und unter dem Leitwort der kommenden ordentlichen Synodenversammlung: *Der Bischof als Diener des Evangeliums Jesu Christi für die Hoffnung der Welt*.<sup>227</sup> Wie festgestellt wurde, waren seit den Tagen des II. Vatikanischen Konzils die Bischöfe aus allen Teilen der Welt erstmals wieder so zahlreich versammelt, um Momente echter Spiritualität zu leben: den Bußgottesdienst in St. Johann im Lateran, die Sendungsfeier in St. Paul vor den Mauern, das Rosenkranzgebet in der Aula Paul VI., die Begegnungen mit dem Papst und vor allem die Konzelebration der Eucharistie am Sonntag, 8. Oktober, dem Höhepunkt der Heilig-Jahr-Feier der Bischöfe.

Die Marienverehrung, die in der Verehrung der Statue der Jungfrau von Fatima gipfelte, die die schmerzliche Geschichte der Kirche im 20. Jahrhundert auf dem Weg der Hoffnung geführt hat, hat der Begegnung eine besondere Note verliehen. Wie der Papst mehrmals wiederholt hat, war es gleichsam eine Rückkehr der Apostelnachfolger in den Abendmahlssaal von Pfingsten mit Maria, der Mutter Jesu.

150. Bei dieser besonderen Gelegenheit hat Johannes Paul II. der Mutter des Herrn in einem innigen Gebet die Früchte des Jubiläums und die Ängste des neuen Millenniums anvertraut.

In den Worten des Weihegebets an die Jungfrau Maia wurde die Hoffnung für die Zukunft mit der Gewißheit verbunden, daß Christus der Herr die einzige Rettung und der Geist der Wahrheit die unerläßliche Lebensquelle für die Kirche sind. Der Papst erinnerte an die großen Fortschritte der Menschheit, die sich an einem Wendepunkt der Geschichte befindet; er erinnerte an die Bedürfnisse der Schwächsten: Kinder, die nicht zur Welt gekommen oder in Armut und Not geboren sind; junge Menschen auf der Suche nach einem Lebenssinn; Arbeitslose oder Menschen, die unter Hunger und Krankheit leiden, zerrüttete Familien, alte Menschen ohne Hilfe, Alleinstehende ohne Hoffnung.<sup>228</sup>

---

<sup>227</sup> Cf. *Heilig-Jahr-Feier der Bischöfe. Der Bischof als Diener des Evangeliums Jesu Christi für die Hoffnung der Welt*, Rom 6.–8.10.2000 (Heft).

<sup>228</sup> Cf. IOANNES PAULUS II, *Weihegebet an die seligste Jungfrau Maria* (8.10.2000), 3. 4: *L'Osservatore Romano* (9.–10.10.2000) S. 6.

Mit den Hoffnungen der Menschheit steht der Wert des menschlichen Lebens selbst auf dem Spiel, den die Kirche jeder Gefahr gegenüber mutig verteidigt und verkündet, wobei sie sich dem Gott des Lebens und der Mutter dessen anvertraut, der der Weg, die Wahrheit und das Leben ist.

In den Worten des Nachfolgers Petri und in seiner Bitte für das Geschick der Menschheit haben wir das Gebet für eine Welt vernommen, die nach Gründen sucht, um glauben und hoffen zu können.

Als logische Konsequenz treffen sich die Bischöfe zur nächsten Synodenversammlung, um die Hoffnung in Christus und in das Wirken des Geistes für die Zukunft der Kirche und der Menschheit zu verkünden.

Von Maria, der demütigen Magd, die sich Gott anvertraut hat, lernt die Kirche, das Evangelium des Heils und der Hoffnung zu verkünden. Im *Magnificat* erklingt die Gewißheit aller Armen im Herrn, die auf sein Wort vertrauen. In ihr, der Frau mit der Sonne umkleidet, in die Herrlichkeit neben den auferstandenen Sohn aufgenommen, hat die Kirche die Garantie dafür, daß sich die Verheißungen des Herrn an der Menschheit im entgeltigen Sieg über das Böse und den Tod erfüllen. An sie, die bis zur Ankunft des Tages des Herrn (vgl. 2 Petr 3,10) als Zeichen der sicheren Hoffnung des Trostes dem wandernden Gottesvolk voranleuchtet,<sup>229</sup> richtet die Kirche ihre Bitte und ruft sie an als Mutter der Hoffnung, als Erstlingsfrucht der zukünftigen Welt.

---

<sup>229</sup> CONC. ŒCUM. VAT. II, Const. dogm. de Ecclesia *Lumen gentium*, 68.